

۳۸۹۳



تجدید شده

۳۸۹



معدن ایران  
تفصیل

۱۹۱

134

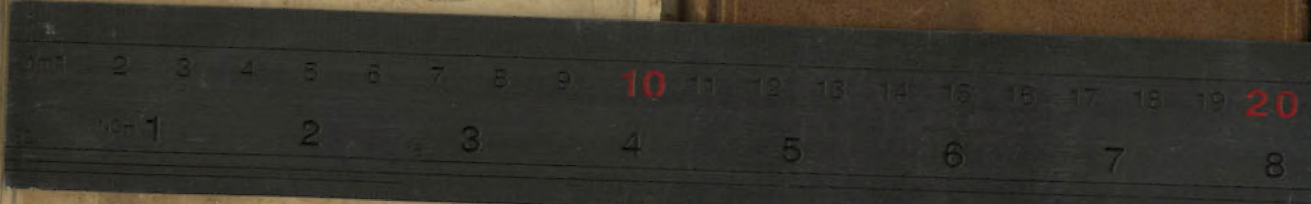
نصف از اعیان

بازرسی شد  
۳۹ - ۱۲

بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب	تقویم الایمان
مؤلف	میرداماد
موضوع	تألیف
شماره قفسه	۳۸۶۴
شماره دفتر	۲۵۸۲۴
مؤسسه	۱۳۰۲
۹۳۳۷	





مجلس شورای اسلامی  
تفویض

۱۹۱

134


مجلس شورای اسلامی

بازدید شد  
۱۳۸۲



شد



کتابخانه مجلس شورای ملی		 مؤسسه ۱۳۰۲ شماره دفتر ۲۵۱۲۴۸ ۹۳۳۷
نام کتاب	تقویم الایمان	
مؤلف	میر داماد	
موضوع تألیف	شماره دفتر ۳۸۶۴	
۲۸۱۶		

خطی و فهرست شده
۲۸۱۶



مخبرین اریانی  
نیز

الاستیفاء من الغریز العظیم  
نقدت من الانوار تلك و قد تأسس الذوات  
افعالك ست اشعه نور و جلالك لکريم و عت الوجوه  
والنواصي لجدك العظیم لا استیضغ فی حدک سلا ال  
ادار حقه ولا احصى الثا اعلى بجا کیک سبغانی از استحقه  
صدوا کک لسمات علی کلک التما ت حمضفوا الا صغیرا  
الکثرین و قرم الانبیاء والمرسلین و عترته الاوصیاء الایمین  
قادة الاحم الی امم الدین و سادة المخلی جمعین اما بعد  
فان اخرج الفاضل الی الله و الله اما و انیس فی حق الله  
له بحسب بقول معاشره و ادخل فی قد القیت انیک کما  
من کتب الدین و صحیفه من صحف الیقین و انکم و عیوه و عیوه

سامت الدلیل  
و استمرت قاموس

نقد

لا انتم من تفرع من علی بستانکم من عیار المعایر الی حق  
الحق و منیر الموارس من یقوم الامان ان حوالا  
الربانی من علی الصلوة الذی هو علم الانوار العظیم و الکوا  
العظیمه و قد بلغ من تمام النفع ضارب السواء و استقر  
امر و علی شجرة و استوی علی قد علی عرشه و با کله ما یس  
علیک انوار محقة و اسرار مر و قد تمکک علی و اعلم و  
و خبرت و اجتهادی و ما کنت توشح الاقرح الحق و  
صرح العلم اما التقای ما یقیف بصره المبرر ان تو علم  
و اما استنباط ما تنظر به آیت القرآن حکیم و احادیث  
تراجم الوحي و خزنة التبریل فیا قوم اتبعون اهدکم سبیل  
الرشاد و فاضل سوانی و اصطاد و اعلى ما کنتی اتقفت  
بکسب عقولکم علی سرار المبدأ و المعاد فانی بفضل الله و رحمة  
من نعمه و عالم العقل جملة عرش البرهان و اما انما الکفیر  
یا قوم لا اسلمکم علی اجرا ان اجری الی علی الذی یفطر  
من و یفطر و ما توفی الا بالله علیه توکلت و الیه  
اسبغ المستبصر الیه التی انما مقتضوه فی  
ان اشراف الامة علی فرق و احادیث التکلیف

انفتحت علیکم  
الغیر و من الذی یفجر الی الطریق

انفتحت علیکم  
الغیر و من الذی یفجر الی الطریق

انفتحت علیکم  
الغیر و من الذی یفجر الی الطریق



امان نامہ

المفرد من بعد الاجابة والا ما يتهم من الناحية والمباينة  
من جابره المنبئ الى الاسلام من المدة العدة لا الاجابة  
وفيه تقييد من في الوجود من  
هو الصيغ الواجب لانت وان جعل عوالم الجواز و  
صانع ونظام المفرد ومبدأ سلسلة الوجود وتقوم بتفسيره  
وتجديده كما دخل فيه تفصيلات كالمبدأ والى النظر  
سالك مسدود والصمد واليه العلم الا على  
اي العلم الالهي ومركبة ما فوق الطبيعة وعلم الانوار العنصرية  
والمفارقات القدسية بفضل علم بفضل معلوم وانما صوره  
طبيعة الحقيقة المستقرة والموجود في نفس الامر مطلقا ولا عار  
الذاتية المتوخاة فيه عوارض طبيعة المستقر الموجود بها مستقر  
بها موجود وتفسير المستقر والوجود بحسب العقود  
اللازمة لها وعلى امتدادها ثبات موضوعات العلوم التجريبية و  
مبدأها على الاطلاق بل ثبات الوجود والاشياء كان  
في شغل بالهايت المبررة لعدم العلم بالعلوم التجريبية والهايت  
البيسط لثبوت العلم ولكن على ان توجد الاشياء في حقيقة الوجود  
ومعطية خصصات طبيعة الموضوع وعقد المبدأ على الحقيقة



اثبتت خصوصيات المتقرر وانما الوجود بقوله العقل  
 مثلا موجود في قوة قولنا بعض الموجود عقل وهو شرط ان شرط  
 كل في فيه البعض عن الشيء من الشئ في الامور المستوجبة لغير  
 المتصور بل هي عوارض المتقرر بما هو متقرر والموجود بها متقرر  
 وعن جميعات المقولات العينية وطبائع الحقائق المتصلة  
 المتقرر بما هي واقعة في مطلق طبيعة الحقيقة المتقررة وشروطها  
 وتبعها على الذات لبرهنة عن مخالطة المادة وعلاقتها  
 يتولى اثبات ان لكل مبدء اقيوم واجبا لادواته  
 كل متقرر معلول بما هو متقرر وموجود ويخوض فيها محذور  
 من التفسيرات والتمحيضات وفي عدم وجوده  
 غائية وتضائية وتدرج وفي ان مبدء القاطبة ما سواه  
 فاعلى مبدء الاله الكلي ويحقق طبقات ملائكة يحصل كيف  
 نسبت الى الشوائب وهي حجة الموجودات استعدتها اول  
 افا عيلى من الذرة است الفاضلة عنه وكيف ترتب عن نظام  
 في سلسلتي المبدء والعود آخذ من الجواهر المسكنة العقلية  
 ثم الجواهر الكلية النفسنة ثم اجزاء النفس الكلية السماوية ثم مرتبة  
 فترتبة الى اقصى الوجود اعنى الانسان انما صار الى مرتبة العقل

الذات القاطبة  
 وانما كل مبدء في الوجود  
 فاعلى مبدء الاله الكلي

المتقرر

المستفاد وكيف بدو الاشياء منه وعندها الى عظم سطوته و  
 ربها في رتبته وكيف شان الانسان في فعاله وكيف امر المعاد  
 والاجابة وصح اثبات البتوة والامانة والاسان السنية الالهية  
 والامانة والحفاظ لتلك السنية ولقيام العقل في الاجابة والوجود  
 والمخبرة ثم شريف اخر الى حقيقة الفضل الانسانية معادها  
 ونظرها شاملا في ذكر المبدء وكيف لم غرضه في عالمها  
 موعود عالم القدس وكيف لا مرنى استرجاع الكوكب فانها لاهية سبحانه  
 وانما قطرها وقطرها من المشو بالاكبر وما سبيلها من العلم  
 والكمال حتى تصير على عقلي مضاهيا للعالم العيني وما سبيلها  
 في الفوز والسعادة حتى يستقيم عودها الى بابها في الشرف  
 وعلى ذلك فالتام وعنده ذلك فالتامة الشطر الاخير من السلسلة  
 يتبين المبدء الكلي والقوة وترتبه وتتمية الشئ المتقرر  
 انما انه متعين المتقرر والفعليته مرتبة في ذاته مبدء كون متقرر  
 لنفسه بعبء لا عبء غيره في ذاته ولا بعلية من ذاته ومواظوم  
 الواجب لذات ويكون لا محالة وجوده في مرتبة لا عبء  
 ولا بعلية اذ ليس شرط الوجود والمحسكي عنه به الفضل لذاته  
 المتقررة ومفاد الوجود ومنها كتحقق نفسه لا تحقق شئ غيره

القطر المصنوع من  
 قطر كوكب من جنس  
 الحاسبية

ورتل لسته ان ترتل  
 البيان والبهتين في مجمع



غير نفس الوجود ولا تلك الامر في وجوب التفرع وجوب الوجود  
 اذ ليس الا تلك الذات وما كذا الوجوب وانما انه في وجوده  
 ومرتبه ذاته لا متغير الفعلي ولا متغير الماهيية فيكون كذا  
 لا المتفرع ولا لا المتفرع ولا الوجود ولا الوجود ولو لم يكن  
 بالذات ذوات الازالة الجارية والمهنة الجارية ويكون لا  
 محالة ذاته ووجوده من تقاربا على اراء ذاته ولا تفرقة  
 ولا وجوده من تقاربا لا على اية احوال ومقادير وجوده لا محقق  
 نفسه بل محقق في وجوده في نفس الوجود ونفاه المكان  
 السلب البسيط لظرفي التفرع والافتراق وطرفي الوجود واللا  
 في مرتبه ذاته المحمولة المتفرع وبما جعل فاذن الوجوب لذاته  
 حقيقته محضه نفس الذات من كل جهة وازالة ذاته كالبية  
 الشئ المتفرع بالغيرية في وجوده وباطليته في مرتبه ذاته فيكون  
 ما حق ذاته اجزاء اياه في جوف ذاته  
 حقيقته منوطة حقيقته بحسب طبيعتها المسئلة انما هي  
 نفسها بحيث مما تفرعت في الاعيان كانت قايمة الذات  
 والوجود لان في موضوع وان كانت بحسب حقيقته وبخصوصية وجوده  
 الشخص في محل والموضوع محل الحال الغير المقوم اياه لا شخصية

ولا بطليته المسئلة فذاك هو الجور وهو احد الجسور لا  
 لمقوله الجور وانما في وجوده طبيعة ما حقيقته تفرع لا وجوده  
 في نفسها بحيث مما تفرعت كانت البية قايمة لتفرع الوجود  
 في موضوع بحسب حقيقته وبحسب طبيعتها المسئلة جميعا فذاك  
 هو العنصر من ذوات الجسور الاستقصاء لمقولات الاعراض  
 فاذن انما في الجازات مقولات قايمة في نفسها الجسور  
 الاقيان ان كما الجورية في جميع الماهية ومن يستحيل ان لا يكون  
 ذوات الماهية الواحدة اية في بعض الماهية على ان يكون الحقيقته  
 وان يكون الماهية الجورية في ذات نفسها لا على تلك الحقيقته بل  
 عروا عن تلك الشئ عن تلك الشئ كذا ثم يقع ان يعرضها  
 اذ ان يكون تفرع القوام بالفعل لانه موضوع فذلك  
 العرضية على تلك الجور انما هي بحسب نسخ الطبيعة من الماهية  
 ان يكون الماهية العرضية في ذات طبيعتها لا على تلك الحقيقته بل  
 عن تلك الشئ كذا ثم يقع ان يعرضها اذ ان يكون القوام  
 بالفعل في موضوع واذا هذا المعنى طبيعة مشتركة بين تلك  
 الاعراض فاذ كان موضوع المعنى في العرضية التي هي  
 من لوازم الماهية كان له مبدأ مشترك بينها بازاوية

مع تلك الحقيقته



لا محالة لا يطاع واني شريك في الجبر لا في الحقيقة بل في القول  
 ثم لو لم يكن العرضية كما الجبر يجب نفي الطبع كان العرضية  
 الشخصية الجبرية تحت الجبر والعرضية في الانسان كالمركبة  
 الا لا يتحرك تحت مقولات شتى وتوفا بالذات شتى  
 من حيث باعتبارها باعتبارها وان يستحقها لا المرحليين  
 والمباشرين من المتعلقين  
 ان نيك المفهومين المحققين عما انما حقيقته في نفس الان  
 لمقولات الجزاءات وسحق وقوع شئ واحد فيها ثمة فاما  
 مفهوم الموجود بالفعل في موضوع فهو ليس المعنى الذي في شئ  
 لمقولة الجبر بل هو من صفاتها الملائمة وكذلك مفهوم العرض  
 بالفعل في الموضوع فانه ليس المعنى في شئ لمقولات الاعراض  
 بل ان من العوارض الملائمة لها يجب ان يقع في الاعيان و  
 يجب الحصول في الامر جميعا لمقولة الجبر ايضا ولكن من  
 جهة الوجود ان يستحق فقط من حيث حصولها في الذات  
 ويجب شخصتها الملائمة فقط لا يجب ههنا الملائمة المرسلة  
 ان تحت كل واحد الجبر لا في الحقيقة بل في القول  
 او لية محضه ثمة في المليات في درجه واحدة هي الجبر في

الذي

مترتبة

مترتبة في التنازل الى المسافات الحقيقية ففي مقوله الجبر  
 الجبر العف في المعارق مطلقا ويقع على الانوار العقلية التي  
 الانواع التي هي بالفعل في الفطرة الاولى بحسب كما لا يها  
 هي فرائض الحقيقة ونوافها على الاطلاق والجبر العف في  
 في التفرقة ويقع على النفوس الفارقة التي لها في فطرتها  
 كما لا تبالغة تحمل هي بها بالفعل في الفطرة الثانية واليه  
 الاولى التي فعلية جبرها ثمة في القوة المطلقة في  
 الميولات المحركة بالحقيقة النوعية والصورة القائية الوجود  
 والتشخص في المادة بغيرها الجبرانية والمنوعة المتعقبات  
 والصورة التي هو البرزخ الى الجبر بقاء التي هي البرزخ  
 الجبرانية بانواعها في جبر مقولة العرض الذي هو مقولة المقولات  
 المشهورة العرضية على الحقيقة وهو العرض الذي لدا  
 يقبل المساواة والمفاوطة بالبطيق فان كان لا يتبع ان يفرض فيه  
 اخره مشتركة في جهة مشتركة فهو الكم المنفصل وهو العدد وان  
 كان يتبع فيه ذلك فهو المقدار المتصل وغير القارة الزمان  
 وليس في وضع والقاروة والوضع المتقارير اشياء وعنه  
 بالوضع منها حال المتصل من جهة نسبة اخرها بعضها الى بعض



في الاتصال والترتيب بحيث يتضح الاشارة ان كل واحد من  
 هو من صفة محبة المحب ووجه والترتيب والقرب والبعيد  
 في الترتيب وهو مبنية قارة لا يتوجب في  
 حد ذاتها نسبتها لا قبل بالذات قسمته ولا لا قسمته وانواعها  
 اجناس اربعة القوة والملازمة والانفعالات والانفعالات  
 والكيفيات المنخفضة بالكميات المقصود والمنخفضة  
 التي هو موجود وممتدة في حد نفسه وبحسب حقيقة مقبول  
 المهية بالقياس الى شئ آخر غير له ولمعروضه هو ايضا بحسب  
 نفسه على تلك الشئ كماله بالنسبة اليه ليس يصح ولا يعقل له  
 وجود وراى الوجود الذي هو مضاف فهو مضاف فبنسب  
 ذاته الذي يتوجب بالنسبة المتكررة في وجوده وفي مرتبة  
 مهية ولا يتصور له وجود وراى ذلك وهو يعرض بآثاره لا  
 بل الموجودات باسرها فيقال لمعروضه ما هو معروضه المضاف  
 المشهورى كعرضه ليقوم الواجب بالذات على سنة آخر  
 غير التي في الجازات واللفافات المنخفضة على خلاف الشئ كماله  
 التي للبيولات والوضع ويقال له النسبة كالاتصاف بالترتيب  
 والاستفاد والاستطاع وهو مبنية مستقرة لغرض الشئ في ذاته

في

من جهة نسبتها جميعا نسبتها اجزائية بعضها الى بعض لا بحسب الترتيب  
 والترتيب بل بحسب الاتصال والامتداد بل بحسب الوقوع في جهات  
 العالم على ان يتبين الحكم الاشاري ان كل واحد منها ان هو  
 من جهة لاني الترتيب بل من حيث الوقوع في الترتيب والخصيص  
 بالجهات ونسبتها الى الجهات عنها اما حاديات واما  
 منحنيات ايضا كذا لك اي لا من حيث الترتيب والترتيب بل  
 بحسب الوقوع في الجهات على ان يتبين الحكم الاشاري من  
 حيث الجهات ولا يكتفى بصحة معروضه الا لاجرام والجرعات  
 وبالحكمة لا المتغيرات بما هي تغيرات  
 نسبة الشئ المتكسر الى المكان بالكون نسبة غير متكررة حقيقة  
 كون الشئ في مكانه ولا يكون معروضه الاموريات الاشخاص  
 الجسمية ومنه ثاب غير حقيقي كالانجاء والاهتمام والاباء و  
 الاسواق واول حقيقي وهو الكون في المكان ونوعه كالكون  
 فوق والكون تحت في المواد والكون في المادى  
 ككونه المتكسر بعينه في المكان بعينه وهو نفس  
 نسبة الشئ المتكسر من الزمان بالكون في نسبة غير متكررة  
 حقيقة كون الشئ في الزمان نفسه اما على سبيل الانطلاق عليه



او لا على سبيل اذ في طرده ولا يحكم ويعرض الى تحت الكون  
 والتغير ما هو تحت الكون والتغير اما فوق الكون من حيث  
 الحق والاشياء الصرفة اعني المصادقات المحقة فلا يتصلح  
 متى اذ لا يحكم ويصح اقتسابه الى شيء من الازمنة والانات بالصفة  
 والمتى ايضا منه غير حقيقي كالاعتبار والاعوام والعقائد  
 المحدثة وحقيقي كالولادة في وقت الزوال والاشياء كقولهم  
 عاش فلان مثاين مستند ايضا منه منسب من طلق الكون  
 في الآن اذ في الزمان على سبيل التقابل او لا على سبيل  
 كل من تلك الانواع وحقيقي كقولهم في الممتضى بعينه في الوقت  
 بعينه ومثله في غيره السنية بعينها وهي الحال لا  
 لما بالقوة من جهة ما هو بالقوة اعني الخروج من القوة الى الفعل  
 بسبب السبب اعني سبيل التجاذب نحو شي هو الغاية المتناهية المتناهية  
 ما دامت الحركة تحتها ان الفعل وان الفعل وسما سمان غير قابل  
 لغرضان المؤثر ما دام مؤثرا والمتاثر ما دام متاثرا على  
 الاتصال كالشديد واللين واللين واللين واللين قبل  
 الحال الى محل الموضوع للفعل عن سبب ما فاعل لا على  
 سبيل القرار والاشياء بل على سبيل التفرع والاشياء والاشياء

ب

بحسب نسبتها الى السبب الفاعل باذنه بما يشاء واعتبار ما  
 بحسب ذاته واعتبار ما بحسب نسبتها الى الموضوع للفعل  
 باذنه لا بالقول فهو بالاعتبار الاول نفس الحركة وباعتبار  
 الثاني التحريك وهو ان الفعل مثل ما يقال هو ذا انه الذي تحرك  
 وهو ذا انه الذي لم يتحرك وباعتبار الثالث التحرك وهو ان  
 الفعل مثل ما يقال هو ذا انه الذي تحرك وهو ذا انه الذي لم يتحرك  
 ونقطع ولا يقع الا في الكم وكيف والوضع والاي لا غير  
 ويقال له والجهة وشرحه المحصل انه من تعرض للجسم من جهة  
 نسبتها الى شئ مثل ملاصق بفعل باثقاله فبغيره في سبيل  
 ومنه في حال الحيوان بحسب الالاب ومنه عرض  
 كما لتفرض الفعل المتكسر والتمتع  
 ذكر ان ذلك ليس شأنا خارجا حقيقة متواجدا عن هذه المقولات  
 محصل اذ كان حقيقة المتأصلة ما هو نوعي بعد احدية  
 خفية كما ما ليس حقيقة متأصلة محصلة نوعية تحت طبع  
 نفسية وليس في شئ من المقولات اصلا كالفصل لا  
 جنس كانه ليس الا حصة من حيثيات النوع المحصل وما يشاء  
 الحقيقة المتأصلة وكما عرضي مطلقا وليس حقيقة متأصلة



لا تحصل نوعي ولا اعمية شبيهة ونوع ليس نوعي جنس ان  
 صبح وكذا تلك تحصل ليس نوعي  
 ان كلاس لفظي القبول الفعل عندنا روسا والكلمة الالهية  
 تقع في الاصطلاح الصاعى بالاشتراك على معان شتى كما  
 القوة الاستعدادية لا بد منها بالاعتبار لكل احدى  
 عليها واخرى من تلك القوة الى السبق ذلك المستقل  
 بالفعل القوة الجارية لنفس الذات الباطنة بحسب  
 نفسها ومقتضى افعالها بحسب الواقع ولا يكون القابل  
 والفاعل من سبيل الى ما له القبول مائة في الفعل الا  
 ذاتي مضمين في ذاته الوجود ومن المصريح ان الشيء لا  
 يكون مخرج ذاته من القوة الى الفعل الا لم يكن تقع ذاته تحت  
 قابلية بالقوة فضلا ولا مبدء التغيير في ذاته اذ لو كانت  
 ذاتية المبدء صفة مائة ان كان تروم تلك الصفة  
 له اذ ما وامت في ذاته ولكن حيثما القوة والعضلية  
 على الوجود الاول لميتا تتحققان في احوال الذات الا ان  
 يكون مبدء الحقيقة من امور مستمرة بالفعل متباعدة ما وجد  
 في مبادئ الحيات المتكثرة فيه وما على الوجود الاخر لميتا

شرجان

تتوحدان كثيرا بحسب هذه الذات الان في لفظ العقل لا يجب  
 الا عيان واثباتها الافعال والاشرف على فعل الفعل  
 والاشرف في الفعل سافل في القابل من سبيل ما يفعل  
 من حيث ما يتوحد الفاعل ما يفعل في حيث ما قد وما لميتا  
 تتوحدان بخبر ذات الموضوع بحسب الايمان القابل  
 ربما يتحقق الشيء بسبب الذات في الوجود اذ كان  
 تتوحدان بحسب ذات في لفظها الجارية المعاصرة لعقوبة  
 ولاستمرار روح القدس بحسب تاييدها الى جناب الجاهل  
 وتيسرها الى النفوس الناطقة الانسانية وكذلك النفس الانسانية  
 بالقياس الى عالم الاقوال القدسية والى الجنة المحمدية  
 وثالثها الموضوعية في التفرع من سبيل القياس الى مفهوم ما  
 بالذات والاعتناء بالذات بنفسها بتلك الموضوعية  
 وليس القابل والفاعل من هذا القبيل لانفس الذات المتكثرة  
 لمضي ما يستعملها من مبدء لا فائدة ان لميتا يتوحدان  
 كثيرا الموضوع لا بنفس الذات ولا بحيات سابقا  
 جرم الذات وعلى هذه الشئ شأن الهيات بالقياس  
 الى لوازمها فاذن القبول بالغيث لاولين لا يكون الا بـ



حادثة العقل لا تسمى وجوبية واما القابلية فهي المعنى الآخر  
 فليست تأتينا البنية الوجوبية التي تستحقها القابلية فذلك  
 لم يكن ينبغي ان يكون البسيط الحق الاحد في ذاته من كل جهة  
 وصاحب البينيات السيل ان الشيء البسيط عنه وغير فيه  
 واحد كما في ذاته العقل والعقل فيه واحد واما  
 الاختلاف في التغير والتسمية لا غير  
 واما هذه من الضرورات ان وجوب الفعلية لذات ما نفس  
 جوهر الذات او اتساعها موجب تام لا يستغنى عن العلة  
 مطلقا وكل ما هو متضمن تام لشيء من اتساعه هو العلة التي  
 لا تتعاضد فيه من الضرورة في الفعلية والافعالية لذات  
 نفسية بذات تامة الفعلية لا يتناقض الى العلة في  
 فعلية احد الطرفين لا محالة بخلاف الذي في تامة لفظة  
 الى العلة ولا خلاف في ذلك من لفظة شرطية وشرطية  
 اصلا  
 الذين يريدون طباع الامكان  
 علة الفاعل الى الجاعل علم الحكماء المتصور وحقا واما الشرط  
 الحدوثيون فلا يوافقون في جعله مستوعب فخرج طباع الحق  
 والاضروته الى العلية والضرورة لاس من مفعول امر

بشرط

يتقيد بل فخرنا ولا يتحقق لاس في ذلك فافترضنا ذلك  
 الجازمة قد يرد الوجه واذ كانت في بقا الوجود بعد الحدوث  
 اذ العقل الانساج عن الضرورة الطرفين بالنظر اسل  
 نفس الذات بعد الحدوث فما لم يزل الوجود الكا دون  
 يفتنون حديثا  
 انما المتناقض اليه بالعصاة  
 الاول هو العلة الجاعلة التي تفعل لذات الوجود  
 سائر العقل حقيقة الاستناد الى الجاعل وسميت الصلح  
 الجمعية لقبول الجعل فيقتضيها الاكتمال لفظة  
 الى العلة علة راد طباع الجواز واما الجازات باسرها  
 سواء تسمية في الانقياد الى سائر الجعل  
 الشيء ما لم يجب لم يجبر وما لم يجب لم يوجد فما هو جاز الطرفين  
 بالذات لا يتحقق له احد ما بالعقلية الا بالوجوب من العلة  
 ويجب ان يكون يجب المجعل بما علة تامة بالقياس الى جميعا  
 وجا علة التامة لا بل بالقياس الى لفظ اليسا اتم تصاحب  
 بت النسب الجواز الى الفعلية والافعالية واما كذا  
 من الاخر بالتعيين يجب عرف الطلب على السائل عن يجب  
 الترجيح وكفى للتحقق وجوب الوجوب وجوب وجوب الوجوب



تتألف من حيث يستطيع لها العقل اما الاولوية الغير الكونية  
 على ما يجب المتكامل في تصورنا لظن لا يسلون ما  
 لم يتبع ايضا بالبدن المحب لم يكن يتبع معها وجبها  
 واللا تقدر الصدور والماض وبل انها تتغير ما صلتها  
 على كل من الطرفين تكون مستمرة لا تخلف في الصور  
 شتى لا تستمر من الطرفين فيكون لا محالة مستوية النسبة  
 الى الامر في ان يغير طلب سبب الترجيح جافيا في  
 راسنا الى حصول شئ ثالث بينهما التفرع من الطلوع  
 بالتحقيق نسبة الصدور من الاصل وبتحقيق فرضانية  
 بما على نهض الحفظ في كذا ايضا واما الى اولوية طارئة  
 طرية واما كذا الاولوية المتأخرة ثم من هنا غير  
 وجوبها يتبين ان تميز احد طرفي النسبة الجوازيتين من الاخر  
 وتمازى الامر واسما الى النهاية ما سرنا على شاكله الاولوية  
 الوجوبية والاولويات الاولى في حكم عدم الاختلاف  
 اتفاقا والاجراء الكون النسبة الجوازيتين مع ذلك كقائمة  
 بعد على عطية بالكلية الفرق بين الوجوبات في صورة الاولوية  
 الوجوبية والاوليات في صورة الاولوية الغير الوجوبية

ان الوجوبات من التوافق اللازم في هذا العقل واللاهوتية  
 فيها لا يقضيها النسبة الجوازيتين في كل مرتبة مستوية تتغير  
 المتغير المذموم الاصل والاولويات من الوجوبات المتغيرة  
 بحسب نفس الامر الالهية فيها عدوية بالفعل لتوقف  
 المجهول عليها والنسبة الجوازيتين التي تسمى شارعا الى  
 وبتبع الحاجة الى الجاهل غير مستوية في شئ من المرتبات شئ  
 فاذ كانت مستوية في شئ من هذه الله مد رب العالمين  
 ذاك هو الوجوب السابق اذا وجب بغير الشئ او وجوده  
 على الجاهل على جود من قبله ووجوده بغير وجوده وجوبا  
 لاحقا يقال له الضرورة بشرط المحول واجرة الضرورات  
 السبع واما ايضا وجوبها بالغير فان كل جود وجوده وجوبا  
 بالذات فاما لا محال المحض بوجوب سابق ولا يتوقف ذلك  
 على الطلوع عدم جاز الاستقلال الكسب الوجوبية وجوبا  
 لعدم تمازها  
 عالم بوجوبه لم يتحقق عند ان تمازها وتساوي ليس انما  
 على الاخر تتقدم المرتبة لتقول لم يصح تحضيا في نفس  
 ذات الكثرة الى الاشتراك المحل في المقهور لوجوب الطلوع



المرسل في الامكان بقضاء العقل وحكم المبرهان بل سئل  
 اقول ما لم يتحقق الشخص في الحقيقة بل يتحقق في عين المتحقق  
 ليس انه الشخص بحسب نفي وجوده في الشيء من ان لا يطبق عليه  
 بحسب وجوده في الحق في ذاته ووجه تسميته بالقياس الى  
 غير متناهية في خصوصيات هذه بديه شخصيا وتضمن فيها  
 فصول كثيرة محضه في الامكان بحقيقتها المبدئية الذات  
 ووجه تسميتها بحسب عين الافراد الشخصية في الوجود  
 فملاحظة بعبارة المشقة واما الشخص المفرد بالبطيخ في الارض  
 فعلى خلاف تلك التي كانت العقل يصير هذه في الحقيقة  
 لحاظ القيد والاباه منسوب اليه الوجود بمتغير عن حلية  
 ما سواه في التعريف صحيح على بحسب كلف الوجود ولا يمكن  
 الاعلى تسمية واصح من مودعية لا غير  
 ان الطلب المتولد في الحس كعدم الضمانات امهات  
 ارجا مطلب ما لم يطلب بل وطلب لم يطلب اي قوام  
 في سبيل القصور والحقيقة القصورية وبل ولم في سبيل القصور  
 واللبنية التاليفية القصورية واما صغر ما يتنازل عنه لتمام  
 واما بديه حقيقته كمالا في حق الوجود بالاجزاء بديه حقيقته

بحسب لاد الاسم واما بحسب الوقوع في التجربة فالاجابة  
 هي لوجه ووجه ووجه ووجه ووجه وكل من يطالع بديه حقيقته  
 توسيعه على الموجودات لا يخبر بالحقبة الفضول البسيطة واما  
 حقيقته على الحقيقة والمناسبات لاولات المليات النوعية  
 والامكان التفصيل لما في الوجود والوجود من سائر البديه  
 ارضي التنازل باليقين والاهام في القاطع التحليل في الحق  
 بحسب الاسم وفي الحسب التجربة والوجود حقيقته واما  
 ما دعى لا تخطي الا العوارض ولا علم بالحقيقة لا العلم بالكون  
 فلا مساق لها الى شيء من المياتين ولا مساق لها فيها  
 والاتي لتغير المية واية الحقيقة كانت الالية بحسب نفس  
 جبر حقيقته كانت الديات الفضول وان كانت بحسب  
 المرتبة المتنازعة عن نفس الذات كانت العوارض والحاصل  
 والاطل ثمة اضراب بل الشيء نفس الوجود في الية بسيطة  
 حقيقته وبل وجوده على الاطلاق اي وجوده في نفسه و  
 هي الية بسيطة مشهورة بوضوح الامر ايضا عند التحقيق  
 من معاد البسيطة الحقيقية لا غير بل شيء في شيء في  
 على صفة في الية مركبة والعلم لطلب العلة وتعرفها اما



مجرد التقيد بالعقد واما لا شيء لنفسه فاما في بلية بسيطه  
 واما في بلية المركبة ثم اما الطلب المتعرف للعقد الجاهل  
 اما للعقد الكمالية الحائز التي في العقد الفاعلية بلية  
 الجاهل وان احرى المطالب استحقاق القديم بطلب الكمال  
 بحسب الشرح ثم ما تباينة لطلب البطل البسيط ثم طلب  
 الذي يجب جوهرا لذات في تفرقة ثم طلب لاي يستقيم  
 طلب البطل المركب ثم طلب الكمال الذي نفس لا اعتقاد ثم  
 طلب الكمال الذي لا نفسه بحسب العقد الجاهل ثم طلب  
 الذي لا نفسه بحسب العقد الكمال ليه هذه المطالب الى الصلح  
 واما طلب من الذي هو طلب التوبة الشخصية وتفرقة  
 فاما ان يعبر بازاء طلب الكمال الذي هو طلب الحقيقة  
 المستند وتفرقة فيعمل من ياتيه وتوابعه واما ان يرجع  
 في ذمالة طلب لاي كونه لايية الشخصية بعد الاية التوبة  
 كما ذاك لايية التوبة من بعد الاية الشخصية فاما  
 سائر المطالب الفرد كطلب كمال وطلب كمالين  
 وطلب حتى في ذمالة ذمالات لاي واما درجته بسببه  
 ذمالات البطل المركب البرهان

هو القياس البقي المقدمات المتبع للعقد ونسبة عقد البنية  
 لانه وان يكون العقد الاوسط فيلزم للعقد بعقد  
 لا محالة فان كان مع ذلك عقد لنفس العقد في نفس الامر  
 كما ان ان لم يكن الا كما ان برهان ان يكون الاوسط فيلزم  
 ليعاد العقد فهو الذي حقيقة اسم السيل وان كان هو اياه  
 مثلا من حيث ما معلولا عليه واجدة في درجته  
 لتقول من حيث واجدة ولكن في قول من حيث تفصيل  
 في درجته واجدة فهو برهان لان على الاطلاق  
 انما المعبر به برهان ان العلم في الاوسط لوجود الاكبر  
 او لا وجوده لا يصح لوجوده او لا وجوده في نفسه  
 برهان الا ان ايضا معلولية الاوسط لوجود الاكبر ولا وجود  
 لا يصح لوجوده او لا وجوده في نفسه وكذلك المعبر  
 مرجح لاي وسط ليس لوجوده او لا وجوده لا يصح  
 لوجوده او لا وجوده مرسلات القلية والمعلول بحسب  
 الوجود او لا وجوده في نفسه فلا سواء العلية والمعلول  
 بحسب الوجود او لا وجوده لا يصح بل يمكن ان يكون  
 بحسب الوجود في نفسه على الاصل على بحسب الوجود



لا خسر في ذلك كان قولنا ان كل مؤلف وكل مؤلف  
 فكل مؤلف برأيه فاما المؤلف والمؤلف متساويان  
 في الحقيقة والمعلومية بحسب وجود كل منهما في نفسه  
 بحسب وجوده لا خسر يكون بحسب المؤلف علته كونه ذاتي  
 وان كان المؤلف بحسب وجوده في نفسه معلول وجود المؤلف  
 وانما ليس المؤلف والمؤلف في مثل مقاساته اما هو  
 مؤلف في وجوده واما المؤلف في حقيقة المؤلف لا  
 مما يما في برهنة المؤلف من المصاحف التي  
 المصاحف طيف الجدي في العلم والعلم بحسب  
 المصاحف بما هو مصنف في نفس الامر لا  
 ليس المصاحف انما هو العقل المصنف  
 لا شيء في العلم المقصد به كونه مقصودا كونه مقصودا  
 كونه مقصودا ايما يتجلى في قلب جهل المؤلف لا خسر  
 لخصوله لا حصوله بحسب نفسه بل انما له ذلك كونه مقصودا  
 تحقق علة الموجبة القائمة لا تحققها لا خسر فان  
 ريثما ليس العلم المتعلق المصاحف بتقريره مقصودا  
 لموجبه آية لا علم بوجود ذلك الشيء على الحقيقة الموضوعية

وان كان قد علم وجوده المعلوم بالفعل لا من قبل العلم  
 فاما يكون من قبل العلم وجوده اجزايا بالفعل لا على الشققة  
 المتكاملة والوجودية تارة فانما هو بالفعل المعلوم  
 بالفعل لا من قبل العلة او سطر في البرهان لم يكن  
 به ذلك لان يقال العلم بحسب وجوده بالفعل لما هو  
 علة وان كان على سطر الجواز لا سطر انما له التي هي العلة  
 وليس له وجوب سطر سطر سطر سطر سطر  
 علة الموجبة فان ترك ان العلة وان لم يكن بحسب المعلوم  
 فان لما وجوبه بالاعتبار الى المعلوم فاما العلم بوجوده  
 علم لا علم بحسب العلة سطر سطر سطر سطر سطر  
 لا يكون في وجوبه سطر بالاعتبار الى العلة اعتبارا  
 لا شيء وجوبه بالفعل ولكن بحسب العلة انما يكون بحسب العلة  
 محجور استعانة على سطر لا تقصا ان يكون سطر  
 وجوبه بحسبه وانما سطر علة وسواء على ذلك اعتبارا  
 كان الشيء بحسب نفسه في نفس الامر واجبا ام لا بل جازا  
 مشعرا ثم ولو لم ينظر عن ذلك فاما وجوبه بالفعل اعتبارا  
 الى الغير فخرج الغرض من العلة من الجواز الى الوجوب



والمعقول ليس يخرج في نفسه بالفعل من الجواز الى الوجوب  
 الا من تلقاء وجوبه في نفسه فلا يخرج وجوبه من تلقاء  
 المعقول كما في هذه عادة الامر دائرا او كذا كذا سبيل العقل  
 في انه حصوله في نفسه وادخل بالنبذة في شققة الاخر فاذن  
 قد اقرت ان ذلك البرهان اعطى اليقين احتيا بالطلاق  
 رسم البرهان عليه كما ان الذي هو سبيل اليقين سبيل  
 بل انما يستقر ان جرمه است المعقول فلو ان علة  
 المرجحة فلا جرم بها فخلت العلة المرجحة انما علة  
 والكنهية بما هي علة مرجحة تامة لست نقول من حيث  
 تكون حقيقة العلة المضادة للمعقولية لكن نقول من حيث  
 التي هي بها مرجحة تامة تنبث عنها بعضها فنحن المعقول  
 ايضا كما ان اولي فست عقل المعقول لا محالة وبهذه جميعا  
 واذا عقل المعقول علة تامة كما يكون مستوجب كذا ان  
 تعقل العلة المرجحة بانها فقط لا يثبتها ايضا فاذن  
 ان العلم التام بعلة المرجحة يستوجب العلم التام  
 بانها يحصل وبصورة معينة تامة فاذن العلة حذرا وسط  
 سبيل سبيل لا يقاوم الى اليقين ان العلم التام بالمعقول

بشر

بشر فاذن العلم التام بالمعقول لا يستوجب العلم التام  
 بخصوصية معينة العلة الموجبة بل انما العلم اننا نعلم  
 اننا لا نعلم غير ذلك كما يجب ان يكون في العلة الا وسطا الى اليقين  
 والدايم سبيل العلم التام بعلة المرجحة فاذن العلم التام  
 لا محالة بوجوبه تامة التي هي علة مرجحة كذا العلة تامة  
 ليست على ذلك سبيل بل هي علة شاككة اخرى  
 فاذن في المكان هذا العلة تامة لا سبيل  
 وانما قد عرفت ان نفس الامر بحيث ان الموضوع لا يعينه  
 وقضا بل نفس جرمه الا انما فاذن يكون ما بين نفسه وانما  
 انما ما ليس من تامة بالنظر ان لا يستبين من سبيل  
 استبانة يقينية لانما ان سبيل ليس سبيل لم يكن تامة  
 وهو العقل المضاعف وان سبيل هو السبيل فحق  
 انما يكون عليك انما هو في البرهان  
 الا انما السبيل تامة ما هي تامة فاذن ما هي تامة حقيقة  
 سبيل انما تستبين تامة العقل المضاعف هو برهان ان اذا  
 لم يكن انما سبيل انما بل كان في تامة العلم التام من حيث  
 ان الاكثر في ضعف الاوسط من جهة اليقين فاذن الموضوع



ومما الاصغر وذلك في برهان الاطلاق والاعراض  
 من حيث ان عقدة من اعتقاد برهان لم يثبت  
 اصحابه وفي مصنفه وذلك في الدليل اما الاول فبما  
 ان كان شيء ليس هو بالسلطان في له عوارض اتمية  
 لم يثبت انه نفس متينة احد ما فطر في اللزوم له من حيث انه  
 بين لا يقتضاه له ولا غيرها حتى اللزوم له من حيث انه غير  
 بين لا يقتضاه بالمتينة التي يستحقها شيء هذا اصغر الفطن  
 اللزوم له من التبعين التي هي هذا الوسط المقصود اللزوم حتى التبعين  
 هذا الكبر كما قولنا الجوهري المحذور وجوده لذاته لا المادة  
 كلها وجوده لذاته لا المادة فهو عاقل واية واما الثاني  
 فكما اذا لم يثبت في الالزام مجموع الاما في حد نفسه حيث لا  
 يتصور ان يدخل في الوجود الا احبته بفاعلة واجتهدها  
 ثم شوب وجوده فاستدل بسبيل الاقوال من وجوده المعلوم  
 لا من سبيل الاعتقاد على وجود العقلة الجاهلة فان ذلك العلم  
 العقلي المصنف بوجوده وعلته وبوجوب وجوده واستماع  
 لا وجوده على ما هو في رتبة ان يكون له  
 برهان الاقوال والاعراض من ان لا يثبت الاقوال في حجتين

او شرطيتين او من جهتي او شرطي او حتى كذا كذا في حد  
 من القياسات الاستثنائية المستثنى فيها بازاء الاوسط  
 في الحجتين وانما يفيد من القياسات الاستثنائية في  
 ما يحتمل بعد الاستثنائي كما يفيد من القياس الاقتراسية  
 فينتج لا يكون في وجه شي من المقدمات بل عندئذ فانما  
 قياس الخلف فلا ينفق منه الا برهان في الاقوال واما في الاستقراء  
 وكان في قوة ما من السبيل التي وكذلك القياس المقسم  
 هو الاستقراء التي لم توضح منه برهان لم بل انما هو برهان  
 ان ليس هو الذي على الاطلاق بل الذي هو الدليل  
 ان اقوالا يتناول في المصنفات فيكون انما يصنع  
 التحصيل في سطره وليس يمكن ان لا يكون له ذلك سبيل  
 اصحابه من سبيل ما في الاقوال في انفسهم من متين  
 لم انه الحق في القياسات التي في حيزه البين في حيزه  
 على الحقائق لا على ما في حيزه من ان يصنع من كل  
 وجهه الكبر كما في سطره وبعث الى حيزه في حيزه على  
 واما في الوجود الى ما استب المعجولات في حيزه الى النظام  
 على ان يكون سبيل في الحق القدر والحكم لم كيف يربك



عن كل شئ شيئا ثم الصديقون منهم واولئك الحكماء حقلا  
ينظرون الى طيع المرحوم بما هو وولا يعصون الا الايام  
حال الوجه وبما هو وجهه فيسعد به ما هو اوجب الحق الشبه  
الكبرى  
فاذن انما الذي نحن في  
حقا ولا يتبينه الا لا ثبت في الاطير على ما عليه واليه المشتد  
المشهور بالبرهان من ان العالم صانعا واجبا بالذات  
او متحد في المظهر دقيق التام كيشفان الجواز الذي لا  
علة للعاقبة الى جاصل واجب الذات وانما ان من المرحوم  
تقوما واجبا لذاته اذ طبع المرحوم والاطلاق بحقيقة  
او محب حال الوجود وهو المرحوم بعينه ذلك فان  
ولج في تركه فانه يح كونه صانعا تابري في العالم  
صدق المرحوم والاطلاق على ذاته تعالى وراى ان  
ذاته الحق سبحانه وتعالى عن كنه عاوى اكبر اذ استمر  
بان لصانعيته للعالم لما فيه من المحب كونه شان  
ذاته القدوس تقديس عن الاستد الى علة اصلا  
لما فيه من محب كونه حال العالم من شيا سدا فانه  
ويرجع الاخرية الى ان العالم تقيقى بحسب طبع الجواز

فواصفه واجب الذات والجزاء وجوده بالذات  
بما انما جاز الذات دل على وجوده الواجب الوجود  
بالذات من غير وجوده فثبت كذلك لصحة قولهم  
عليه السلام ان لا طاعن على طاعن الحق سبحانه  
عن ان يكون له علة وعقلية في طاعن محض الوجود  
المطلوب منه علة واحض بعضه بحسب نفسه وبحسب حال  
طباع الوجود وسوا الوجود بمقتضى ذلك  
فيعرفه ما به من وجه الوجود ثم يتبينه وتجاه انما  
وتتقوى من الوجود بتقوية الوجود بالذات  
الجليل الحق لا تتخلف الطبيعة بالذات  
الذات قد ثبتك على ان الجزاء الذات  
لا طبع له الا بالضرورة التقدير والبطان الوجود العدم  
على ان يكون منه السلب البسيط التخصيص والانعكاس  
تقوية وجوده الاعلى بيل الوجود فثبت من ذلك انه  
لو كانت غير التقدير الوجود بلا وجوب الذات  
كانت الحق باسرها حيايات جازية فاذا اوجلت  
تجمل الجازيات البقرة المترتبة والامترتبة التسامية



واللافتة فيه لظاها لية مستوحدة مع الوجود في نفسا  
 من الجواهر بالذات فاذن يكون ضرورة التفرقة صدق  
 من الضرورة التفرقة المطلقان وضرورة الوجود من  
 ضرورة الوجود والعبد من قبل من ضرورة  
 من الضرورة الا المتعلق من ضرورة الفطرة العقلية  
 ليس كما وجود العبد من وجود  
 على ذلك كذا عدم من جهة فاذ كانت التفرقات بغير  
 جازات لذات كانت السلسلة المترتبة من الجازات الغير  
 كل من احوال الوجود وضرورة الوجود المترتبة بالذات  
 كعدم وجودها المترتبة وكان هو عليها بحيثها انزل  
 بالاسر في الوجود من حيث الترتيب من جرات الاحاد  
 واللا وجود بالاسر راسا من حيث الترتيب من جهة فاذ  
 وجود ما في النفس احوال بالمرأة راسا بحسب العلية والنية  
 من العدمات ليس بالاولى من انصرافها باسرها الى الفاعل  
 معا والبقا على العلية بحسب العلية والمعلول من الوجود  
 فاذن لو لم يكن في التفرقة وجوب لذات لغيت  
 ترجع العلية لها بالاسر على الالغية لكان ترجعها

واذ

واذ من لهما اولوية ثمة  
 ان لا يعقل انما عند تحقق جازا بالاسر والاشارة  
 صدور لكل الى العلة ومنها وراستنا والاحاد  
 صدور فاذن لا يضاف لكل الى الجواهر الاضافة الصفة  
 وانما يدخل الجواهر في الصدا وانما على الصدا ورواها الانقضاء  
 الجواهر في ان يضاف لكل فاذ لم يبق لثمة فاذ لم يبق لثمة  
 ولا من ثمة ما على الصدا وراستنا من جهة ذات الصدا فاذ  
 جميع الجازات لترتيبها على الصدا ورواها شيئا من  
 لغيره التي فاذ كان لثمة فاذ لا يعقل صدور لثمة عن نفسه  
 فاذ كانا على الصدا الموجد الخارج عنها والخارج من جهة الجازات  
 هو الواجب لذات  
 الوجود المطلق بما هو موجد مطلق فاذ ان يكون له  
 ان لو كان له مبدء كان لثمة فاذ لا يعقل فاذ لا يعقل  
 والوجود وكذا لا مبدء له بالضرورة العلية والممكن المطلق  
 ليس مستبعد ان يكون له مبدء بل لا يجب ان يكون ممكن كذا مبدء  
 فاذن الوجود المطلق ليس مستبعدا فاذ يمكن المطلق ان لا يتفرق  
 عنه في التفرقة بحسب نفس الامر لا محالة فاذ لا يفتقر المطلق











وانه لا يجب انفسها ولم تكن التقرين هو الفعل المحض  
 والحق المطلق يجب نفس الذات فاما ما جاء بهما من الغلبة  
 والعقدية بالحق الاجابيه متساوية كانت او متناهية الى الابد  
 انفسها في الفعل متساوية من القوة والافضل من القوة  
 عن اطلاق الحقيقة من اطلاق لا ليس في الغرض لا ذوات  
 باطلاق الجواهر كذا انفسها في حقت الفعل فاذن لم يزم  
 انفسها في الشيء عما هو في قوة حقيقة حيث قد يزعج كذا في  
 في عالم الجواهر لا تسكن في الذات فاما ان يوجب لا يوجب  
 ولهذا المبرهان وهو بان القوة  
 والفعل سيل آخر في اطلاقه في حق وفي الوجود وفي الشفا  
 وفي التعريفات وفيها في طبقها كرتب شركا في الدارج  
 يتقدم بقتدم الفعل لا بد من القوة الكائنة الفاعلة  
 بعد ما مطلقا في الزمان بل من متين الواقع الاسب  
 هو دونه الموصول ويعبر عنه بالهوه هو التقدم السري  
 ومن هناك يستشعر السري في الجهد الاول والابد  
 التي هي الفعل بالفعل من الجواهر المفارقة ولكن الكثرة السواء  
 في حكمه السيوة ان كذا ما يتقدم في الفعل كذا

وانه

انه لا يخرجه الفعل المطلق من كل جهة وهو المبدأ الاول في الفعل  
 لا يغير وانه قد اشتمل على  
 ان المجرى الجازم الاستاتيقي شئت بغيره ليس في وضع  
 استقامتها ان يقرى عن ما يسد ما بالقوة او الفعل في يجب  
 جوهرا تحت مفهوم بالقوة في الازل والاباد وليس صحيح  
 ان يكون على التقرر ويقتضى الايسر لا من مقتضى  
 في التقرر ليس ما بالقوة من اي جهة كانت والا كان لما  
 بالقوة من جهة ما هو بالقوة فسطح من حيث الشيء في القوة  
 الى الفعل فمتى انفسها في التحليل في حقيقة الذات  
 الجاهزة وهي باس في تحت مفهوم ما بالقوة صغير كلف  
 من فاضلة لا يبرر اخطار الحقيقة مطلقا او هي في شئ من  
 بالقيس في القوة وفي قدرتها بالهناك متساوية فاذن الجواهر  
 لا تسكن في اجابا كانت او لم تكن او عقلا لا انها تجري  
 جوهري الروابط وتيسر سير الشرايط لا يغير  
 ان هناك في الذات الجاهزة الى جمل ودرامه الى الجوه  
 ليس هو نفس حقيقة ما لا يسوغ ان يكون من لوازم حقيقة ما  
 اصلا والا لزم ان يكون في نفسه ضرورة ان الجاهزة في مرتبة



انما هو كونه غير عريضة بل موصوفة بمرتبة فاذن يخرج  
 انما لم يخلط الوجود است بامر متناهية كانت  
 او ذواته الى النهاية كما انما لو لم يكن في الوجود  
 وجود قائم بالذات معناه تحقق نفسه لم يتحقق وجود قائم  
 بالمرتبة معناه تحقق ذاته غير نفسه بالمرتبة حيث يستتبع  
 افتقار الممكن الى جعل هو غير ذاته حيث يتوقف فقره على  
 جعل وجوده بعينه ذاته وانما يتبين في الفطرية  
 ان لا يتطابق في سبب الكمال كونه فاقصره من الكمال  
 في مرتبة ذاته فاقصره  
 انما يتحقق في الفطريات الاول وجوده هو ذات شخصية  
 مرتبة القول كل منها على ما خلا ذاته واحدة فامس احدتها  
 بمرتبة ذاته الاولى انما عده ذاتية بحسب نفسها بنفسها  
 متماثلة في الشكوك القولية وكذا انما لا تعده ذاتية لا يعقل  
 الا انما على ما لا يلازم انما لا يكون له او بالاشتراك والاحتياج  
 والاضمار المبين ان المرتبة لا يتخلل في الوجود الا في  
 موصوفة بالشخص الذي هو امتناع الشكوك المحكية وليس  
 مستبين السبيل الطابع المرتبة متناهية وسنادية الى الالهي

في

ليس يحصل الهوية الشخصية فلهذا بالخطا الاجالي في حكم  
 تسوية الشكوك المحكية كطبيعة واحدة فاذن لا احد لها  
 الاشتراك على من الاستناد الى شخص ذاته متماثلة في الشكوك  
 المحكية في مرتبة نفس ذاته ليس يتغير في عالم الجبر كما يمكن  
 فتشخصا في مرتبة ذاته بنفس ذاتية ذات استناد الى  
 ان وجوده في مرتبة الذات لا يكون في مرتبة ذاته ذاتا  
 ومرتبة الشخص لا يكون سببا لوجوده بالضرورة والضرورة  
 والضرورة المحكية فاذن لا يكون الشخص في ذاته الا في  
 عين ذاته وانما نفس مرتبة ذاته في عالم الجبر  
 وانما لا يعتدوم الواجب لذات بل محبة فاولا  
 وجوده في مرتبة ذاته كونه كبريا لم يكن وجوده اصلا  
 كونه يتحقق شخص طلقا  
 فاذن لا يضر ان لا شيء مما يتحقق في الجبر انما يتحقق  
 الذات في مرتبة الذات بحسب نفس الذات ولا  
 شيء مما في عالم الجبر انما يعبر عنها بمرتبة  
 الطابع لا يعطى الشخص فاقصره ليس يتحقق  
 الا في مرتبة الاستناد الى الجاعل المستحق لذاته



ان يتحقق النظر الى ما ليس تام بجهة مجهول بعينه فاذا لم يتحقق ذلك  
 في المتشخص من حيث منبع الوجود وقد لا يحل كمال القديم الاول  
 بل ان استمر الموجد والمحل المتشخص عن حقيقته وراى الالوية  
 فلا محالة هو المتشخص في مرتبة ذاته من حيث بعض ذاته ولا  
 كذلك شي من الموجد واستغنى عن فاعل في المتشخص لا يتحقق حقيقة  
 كانت الاسمية الموجد واقعي من حيث الالوية والاشياء الى الخارج  
 غير محدد وجعل كره  
 وما يتبعه بالتحقق  
 بالفضل ضروري للبرهان في الحقيقة الى الالوية لانها  
 برهان الوسط والطرف كل معلول فان في ذاته ذاتية حاصلة  
 الوسط في ان من وراء الالوية ليس بها هو لا كطرف والوسط  
 است قول له ذلك من حيث هو معلول من حيث الحقيقة او  
 بحيث كمال المعلول والعلة جميعا بل قول له كمال ذاتية  
 بحسب انما المعلول المتفاد في حقه نفسها على حقا  
 في ذات العلة فاذا ارتقت علل المعلول بالترتيب لانها  
 استغرقت المعلوليات احدها بالآخر او ما من احد الا وهو  
 معلول لما فاقه واكمل من علة لا تحته فيها لو حطت فطرية  
 لمحاذا حاكمه بانها باسرها قد استوعبتها الواسطية

في

فليس الا ان كانت اوساطا لانها في ذاتها لم يتغير طرف ليس  
 هو بوسط اي بسبب ليس بوسط فنتق الى الالوية والاشياء الى  
 يتحقق في وسط وجوده بجهة لا يتجدد مادام الواسطة  
 في المعلول الا في حال الطرف في المعلول الا في حال حكم الواسطة  
 بحسب جوهر الذات المعلول لم يتغير من كمال حصولها  
 الا في طرف ليس هو بوسط من حيث بعض ذاته المتقد من المعلول  
 في الحقيقة  
 ومنها برهان التقاضيف اذا  
 وقعت سلسلة مسببة في اسباب لم ترتب في السلسلة  
 لانها كانت في السبب لا غير مسببة واحدة باسببته في كل  
 من السلسلة فترتبته وتسببته جميعا فكانت السببية اكثر  
 من السببية بواحدة ومن الخطرات ان ترتبته واحدة لا  
 تكون باسببها الا تسببه واحدة فاذا لم يميز ان يكون في كل  
 السلسلة تسببها كماليت في ذاتها تسببها بجهة لا  
 ومنها برهان الحيات او الكليات  
 ترتبته في التسلسل من حيثية الى الالوية كان العقل على الكليات  
 الاجمالي المحيط بالبرهان الحقيقه واثبتته كانت الكليات  
 التي هي احاد السلسلة بالضرورة والفطرة على تسببها







المقادير التي هي الالهية ابراهيم انا اني جنة الله  
 انا في الطرف واما في شئ اخر لا واسط  
 الشئ من البراهين المتعارفة على اعدا المتعارف والحيث  
 انما هي القضا التي في السلسلة له في ايضا في الصو  
 الدائرة ايضا يترك الوسط للطرف لان الاعاد لا يكون  
 او ساطع يكون مجموع الحاظ الاجالي وسطا للطرف  
 يلزم ان يكون المحصول مستوي الاعاد بالاسر على سبل الك  
 ولانك عند واحدة بعينها اذ امة اثنت اثنت بسلسلة  
 ما كبر او يحكم العقل الصريح ان الاعاد بالاسر سوية  
 الذوات ما كبر حسب القوة مست في جيل واحد ما  
 منها حتى يحسن اعدا  
 انما ساطع القضا البراهين في اعدا السلسل على القضا  
 في جانب العقل لا ساطع اعدا في جانب المعولات انا  
 اعني بها المعولات الصو ورتبة في الواحد والمقرر  
 است اعني بها المعولات التاليفية في نفس الحقيقة وتقوم  
 جوة المنة في المقترنة الاضطرحة في شئ اخر في هذا الا  
 القضا الذي يذهب التركيب التاليف في هذا الا على الو

عند هذا ساطع حيث لا يتعدا ما يتبع ذلك في الانحسار  
 المستوي في ذلك التركيب المتصاعد والتمتع للضيق المتعد  
 انما هي فصل شئ من اعدا في شئ اخر واما في شئ اخر  
 ان في التاليف لا يكون على سبيل ما يتقرر او لا ثم شئ اخر  
 باسرها في القضا في ذلك سبيل ان الحكم لا جازد الا في التاليف  
 على خلاف ذلك ان في ذلك سبيل ان في التاليف المتعدي  
 ليس منها في ذلك سبيل ان في ذلك سبيل ان في التاليف  
 ساطع القضا على السلسلة الاتساعية البطال استحي وشمي  
 واما في التاليف في الواحد والمعلوم المعدلات المتعد في الو  
 ليس لها حسب الواحد الا المغيرة في رتبة وتا  
 في الايمان بسلا انا الترتيب والتا في منها حسب رتبة  
 في في هذا العقل الصططس الفارق في شئ اخر  
 اذ العقل يحكم ان المعدل كما هي متقدم المنة في تقرر اذ  
 على رتبة اذ المعدل في ذلك سبيل ان في تقرر اذ  
 مرتبة تقرر اذ المعدل تقرر اذ المعدل في تقرر اذ  
 منصفين في تقرر اذ المعدل في تقرر اذ المعدل في تقرر اذ  
 المعدل في تقرر اذ المعدل في تقرر اذ المعدل في تقرر اذ

مستحب عليها حكم الرباني لا محالة على خلاف ما قلناه  
 في المعدولات المترتبة لعلها بحسب ما في المعدولات  
 لا يكون مقفلة في مرتبة تفرق ذات العلة وحسب ما في المعدولات  
 الذي مستحب عليه الحكم لا يكون طبقا في نظام السلسلة في الوضوح  
 بحسب الطبع اذا ما كانت السلسلة من ذات الالواح والاضايع  
 اما في الوجود فانظر الى ذوات الالواح بحسب علاقتها  
 والافتيان في ذواتها كانت هي من المعدولات لا يكون  
 اعتبارا للمساوي السوية من جهة ذاتها وانما هو اعتبار  
 في ان شدة انقذاب الالواح في مرتبة ذاتها وان كان  
 المتصفح انما اذ انت اذ انت العمل الى انما يكون في ترتيب الالواح  
 انما انما هي ما ساطر الحكم لا تتنازع في جهة واحدة واما  
 اذا انت اذ انت المعدولات التي لا يمتد في خلاف تلك الجهة  
 ضرورة ان المعدولات متوقفة على العلة متساوية اليها لا بحسب  
 ثم كما ان المعدولات متوقفة بالذات في كل من المعدولات المتساوية  
 والبعيدة واما الالواح الى المراتب فيكون المعدولات  
 بظلال حرة متساوية مستند اليها بالذات لا بما بها علته  
 علته فقط يمكن في اعتدالها في الالواح بالذات لا بما بها علته

معدولات

معدولاتها المترتبة لالواحها بحسب ما في المعدولات  
 والمعدولات في السلسلة ذاتها في مرتبة ذاتها  
 تراعى المعدولات اعلا واحدة الى الالواح في ذواتها  
 لا بالقياس الى المعدولات القريب ككل واحد منها بحسب  
 الذي في مرتبة  
 ومما في السلسلة المعدولات المترتبة لالواحها المستند الى الوجود  
 الذي ليس هو منسب الى الوجود وكل واحد من المعدولات  
 لا يكون احادها من الالواح المستندة الى المعدولات  
 وكل من الالواح في معدولاته وعلته المستندة الى المجموع  
 اعني من الالواح في المعدولات التي هو موجودا في كل واحد  
 من الالواح في المعدولات المستندة الى الوجود والوجود  
 الذي هو علة الالواح المستندة الى الوجود والوجود  
 من علة الوجود والوجود المستندة الى الوجود والوجود  
 معدولاته وعلته المستندة الى الوجود والوجود  
 السلسلة التي هي علة الالواح المستندة الى الوجود والوجود  
 بالقصد الا ان في الالواح المعدولات المستندة الى الوجود  
 المستندة الى الوجود المستندة الى الوجود المستندة الى الوجود



طولا و عرضا و قد استتب ان كانا في هذه المقامات  
 من جنات شتى و استتار الامر من اجل هذه  
 انما كانت قد استيفت ان يطالع انما منقصر الى القيمة المبرورة  
 بالذات فاذن فاستقيم امرت و اعلم ان سلسلة الجواهر  
 المتصلة بان كل من احادها يجب ان يكون له من الجواهر  
 لا يجب ان يكون له من سلسلة من سلسلة الاحاد في الفقه  
 و الاية انما هو اليرجى و بالذات من و الامر على سيرة  
 واحدة و بما هي تربية الاحاد منوطا لبعض البعض بسلسلة  
 شتى ليعتلى بالمتفرقة و البراءة منقصة الاحاد الى  
 اليه انما هو الامر و الامر و هي غير متوالية الاحاد يجب  
 هذه الفقه على احادها منقصة الفقه الى جهة من في القيل  
 على حسب تنافسها من حيث تنافسها لاسباب الشر  
 التي هي سببها بالاعتبار الى سبب الاسباب من جهة  
 و جعلها من تنافسها و فضل سلسلة ما هي الشئ المتكامل  
 موزونة و احادها من تنافسها لآخر احادها للاحاد و منها  
 مستند الى جانب جاعلية الحقة منقصة و اية المتفرقة و اية  
 فاذن العوض لا يوصل الى ذوات المتكولات بالرباط

و قد و منها ما و انما في الاربعة اوسطه من تحت المتكولات  
 لا بالاربعة على انما كانت متوالية على ان المتكولات  
 بالاعتبار الاول انما هو الفقه كما علة الموجود انما هو اصل  
 منقصة من الاستناد بالاعتبار و ثبات الصلح ليعتلى العوض  
 و قد تميزت ان الذوات الجاهزة ان تميزت انما علة انما  
 شئت انما يجب الوجود و دواعي الصلح و انما انما  
 انما للمبنيات الى الانهائية القيمة المطلقة على كذا و الوسط  
 منقصة من المبنيات بالفضل و منقصة الصلح ليعتلى المتكولات  
 انما هي منقصة طبع الصلح منقصة على سيرة من مع كل  
 كذا فاننا كذا منقصة انما هو بقاء انما على سبيلها كذا  
 منقصة و اية منى من كل كذا منقصة ليس ان يكون كذا  
 الوجود و اية منى من كذا الوجود بل يجب ان يكون كذا  
 و اية منى من كذا الوجود و اية منى من كذا الوجود  
 الوجودات الاعدادية  
 من انما كذا الانهائية في العوض منقصة بالاعلامات  
 فقهة الحكم في الشرط و الصلح ايضا فقهة منقصة  
 لا الى اول كذا منقصة الصلح ليعتلى المتكولات في شئ من المرات

الحقيقة في الوجه المعتبر في موضوع  
 انهم من ان يكون حب النفس والتصور في حيز الزمان  
 بحسب ما صرح الوجه الذي هو من الواقع وقد استقر  
 ويغير عنه بالبرهان العقلية لا الى مبادية متقدمة الوجه  
 في الدهر وان كانت متعاقبة بحسب الوجه في الزمان المعتبر  
 المتزايدة الى الابد في سائر الوجوه في الدهر وان كانت متعاقبة  
 الوجه في الزمان على التعاقب فانما يتصورها في سائر  
 في الزمان الى ان ياتي على شاكلته ليس على الاتي في الاشياء  
 لا تصح في شدة من المتكلمين في  
 يكونون يستعملون في الاسماء لا في شدة من المتكلمين  
 بالعبارة في المحل ايضا ترتب حيث ان عروض الوحدة  
 جزر معروض التخييل الاشياء وحسب عرض الاشياء في معروض  
 التخييل لا بالضرورة ان الخصية بل العظمة مبرجوا آخره وكل  
 واحد من الاثنين وليس هو خارج من المجرى الذي هو دور  
 كل واحد من معروضات الوحدات الثلاث وكما هو  
 أقصى المراتب وان لم يكن مع الاثنين من شاكلته في الحقيقة  
 لان الوحدة متعاقبة من الوحدة است لامن الاعداد وكل

البر

الترتيب ساحت في البرهان القاض بالاشياء  
 انما كانت كانت وانما كانت في سائر الاشياء  
 ان فرقان بين نقط الوحدة الغير المتكررة في المحل  
 بالذات وبالعدد الاول ولكن بين وبين نقط الوحدة  
 المتكررة مرة واحدة على ان يكون الوحدة المتكررة  
 المتساوية في المحل بالذات من اول العقد وبقوله الماهر في  
 الاول وحدة تامة في شاكلته غير متكررة في سائر المقادير في الطبيعة  
 على الاشياء وتغير عنها بالوحدات بالاسم في المقادير  
 وحدة متكررة بتغير عنها جميع الوحدات وذلك في الاشياء  
 مثلا المتساوية بالبطون من الوحدة غير المتكررة في كل  
 سبل العقل في الواحد والاثنين معروض الوحدة  
 معروض الاثنين في لسان مجموع المعروضات معروض الوحدة  
 بالاسم بما معروضها بالاسم وعلى ان سبل كل  
 الفرقان بين المحدود والمحد فان العدد مطلق هو مجموع  
 الوحدات ولا ياتي لافصالها الا من الوحدات بالاسم  
 ليس في كل شئ من مجموع الوحدات بما هو مجموع الوحدة  
 في قولهم حقيقة شئ من الاشياء او بل انها الوحدات بالاسم



هي الوحدة بالاسم وان كان مجموع الوحدةات في  
 ما يدعى في الحقيقة فانما ادخل في قوام حقيقة  
 مثلا الجواهر بالغاها الاول لا الوحدة المتكررة  
 الاثنان التي هي حقيقة والاثنين وان كانت  
 من الامور لم تحق حقيقة واحدة وكذا كان  
 معروضات الشئ من الرجال مثلا معروضات  
 كالرجلين باسم اطلاق لا معروضات الاثنين  
 مجموع الرجعين باسم المجموع بل معروضات الاثنين  
 عن حصة واحد والثاني وان كان لازما له الضرورة  
 ليس الاثنان مما يخرج عن الشئ بجميع الصفات  
 مستقيما من فاسقة الاسلام طريقة اخرى في  
 الجحافل في ان كل وحدة حقيقة الوحدة التي  
 ذلك بعد شرط اشياء وحدة اخرى وانما  
 بالوحدات المتحققة بالاسم فلهذا ليس  
 ايضا بعدد اثنان مثلا ما ساعد والمثلية كما ليس  
 من المقولات الحقيقية وكذا كانت معروضات  
 اليقاس الى معروضات الشئ

ما يدعى ان كانت من المتعبرين كما انظر في وجود  
 اثبات ما في طبيعة الوجود في طبيعة الثبات في حقيقة  
 او في طبيعة الشخص يسوق العقل الى الموجود الثابت  
 انه وجود صرح قائم بذاته ودرج بعض قائم بذاته  
 حق قائم بذاته او عالم حق ودرجاته ودرجاته  
 وثبات بالذات والشخص بالذات لم يتحقق ودرجاته  
 بالغير وتخص بالغير واما كمن من المتعبرين وجود  
 قائم بغيره ودرجاته بغيره قائم بغيره وثبات  
 نفسه وقائم بغيره وتخص بغيره وقائم بغيره  
 في الشخص ودرجاته ودرجاته وتخص قائم بالهوية  
 وجود الهية ودرجاته بغيره وثبات الهية وتخص  
 هكذا في النظر في علم ما في طبيعة العلم يسوق الى  
 الحق والى كنهه ذاته نفس العلم المطلق القائم بالذات  
 وفيه تدور ما في طبيعة القدرة الى القدرة الحق والى  
 الوجودية حقيقة صرف القدرة المطلقة القائمة  
 في ذاتها وفي ارادة ما في طبيعة الارادة والى  
 الى المريد الحق الحق والمطلق واسمائه بغيره

كذا الاستسار المطلق والارادة الساتمة حقيقة فاعلم  
 وفي مبدء ما في طبيعة الحق الى الحق الحق والى ان لم يمتد  
 وانه محض الحيوة الحقيقة القائمة في نور ما في  
 طبيعة النور الى نور الانوار والى ان حقيقة عين النور  
 الحق انما هي انوار التي هي نور الحقيقة في نوع الانوار  
 الحقيقة والحقيقة اذا لم تكن علم مطلق وتارة تطلق  
 وادارة تارة هي حقيقة في نور الحق في الذات  
 فاعلم ان الذات لم يكن في علم وتارة وادارة في حيوة  
 ونور بسبب الحقيقة في نفس يكون في الانوار في قوله  
 الحق فاعلم في كل ذي علم يعلم في حقيقة في نور ما في  
 حقيقة كل شيء كل ما هو كمال مطلق في نور ما هو المعترف والاعتراف  
 هو الوجه في حقيقة يكون على فكل شيء لا يمتد كمال من  
 فاعلم في كل من ليس كمال من مرتبة ذاته ولكن نفس حقيقة  
 فهو القاصد منه  
 فاذن في الكلام  
 ان الاستسار والى القيد الحق الواجب بالذات  
 انما هو علم في حجب كل اسم من سائر الحقائق  
 الكمال التي هي في سائر الحقائق حقيقة الحقيقة من كل جهة

ك

في كل من المستند في الحق في كمال الذي بانه في  
 في ذات القيد هو الحقيقة الحقيقة ما هو من الحق في كمال الحقيقة  
 وهو الوجه الحق والوجوب ما هو في كمال الوجوب  
 هو الثبات في سائر الثباتات ما هو في كمال الثباتات  
 وهو الحق في ذاته من الحقيقة في كمال الحقيقة  
 هو العلم الحق المطلق وسائر العلم في كمال العلم  
 هو المعرفة الحقيقة القائمة وسائر المعرفة في كمال المعرفة  
 وهو الارادة المطلقة والاختيار وسائر الارادة  
 الاختيارية في كمال الاختيار في الارادة والاختيار  
 وهو الحيوة الحقيقة الحقيقة وسائر الاختيار وسائر الاختيار  
 في كمال الاختيار وسائر الاختيار ما هو في كمال الاختيار  
 الحقيقة الى الانوار الحقيقة في كمال الحقيقة في الانوار  
 لا وجود ولا وجوب ولا ثبات ولا شخص ولا علم ولا ارادة  
 ولا حيوة ولا نور ولا عمل ولا قوة الا بالعلم العلي العظيم  
 في مقتضى مقتضى  
 القيد الواجب لذات لا يتغير  
 لا وجود ولا وجوب ولا نفس الذات وجهية ولا نفس



فما ينبغي عندك ان الآلية على الوجود والوجوب تتحدى  
 نفس الذات المتعززة على سبيل كونها بعلة او بعلة  
 او لا بعلة ولا بعلة اصلا بل ان كونها بعلة او بعلة  
 او لا بعلة ولا بعلة ليس محاد ومفاد ولا كون نفس الذات  
 المتعززة الساكنة كذا كذا الوجود انما ساطعة وماسو  
 سيج كما نفس الذات المتعززة والوجوب نفس كما كذا  
 على نفسها لا على شيء واما الملية فيقوم بها قايما فاعلمنا  
 او ان تراعيها والواجب بالذات بنفسه متعززا كذا  
 والحق لا بعلة ولا بعلة اذ لا يعمل كون الشيء بعلة  
 بالضرورة الغرض لا يخطرت العقل كذا الوجود والوجوب  
 بنفسه قايمة الحقيقة لا بعلة ولا بعلة اصلا وما يكون الشيء  
 بنفسه ذات لا بعلة غير ذاته ولا بعلة من ذاته لا يكون  
 فيه يدعى بعلة وايضا لو كانت ائمة وراعية كانت تتصفا  
 بالنفس ائمة لا يصح سناك الاستناد الى الغير فيكون  
 دية في مرتبة الحقيقة غير عتية عن الالية لان الالئاد  
 ما يمنع من الملية الحقيقية الغير المكذوبة فان لم يكن  
 ان يكون ائمة بعينها هي قبل نفسها واما ان يكون سناك

ائتات ائمة الى الالية ثم الائتات الائتاتية بل  
 ائتاتية بالائتاتية الاولى في حكم السبوتية كائتاتية  
 هي ورائها وخارجة عنها وباعتبار الامر والاسباب الى حيث  
 ينسب الى ائمة ليست وراعية الملية والائتاتية ليست  
 عنها من ذلك الائتاتية ايضا وجوب الوجوب  
 كذا است مخرج حجة الحقائق والمبدأ المطلق الذي  
 لا يتصور كل حقيقة كيف يسوغ ان لا يكون في نفسه حقيقة  
 قايمة بذاتها بل من قايمة بعلة فاذن بعلة سببها  
 بعينها ائمة كل ذي بعلة وراعية الالية فهو معدول  
 القويم الراجب لذاته  
 تعالى بحسب بسيط الحقيقة باقية حدة ائمة الى الذات  
 ائمة مطلقه من كل جهة لذاته ائمة ائمة ائمة القوام  
 وتقوم الحقيقة بعينها كانت بديعية ائمة ائمة  
 حدة ولا ائمة ائمة ائمة الذات الالية ائمة ائمة  
 ائمة الى منها ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة  
 واجبات بالذات واجبات بالذات ائمة ائمة ائمة  
 والتشظا لواجبات بالذات كل منها بنفسه ائمة

منفصل الوجودية عن غيره غير متعلق بالذات بخلافها لا يصح  
 منها تقياس بعضها الى بعض الا بحراز الى ص التقياس الى  
 كيفية تقياس انما تعد منها حقيقة ففصله هو ما يتصل بل ان ليس  
 الواجب لذات الكمال واحد منها فليعط النظر الى طبقة  
 والواجب لذات من ذوات المميزات بطلان الذوات والذات  
 الوجوديات فان قلت الحقيقة في شيء من بعضها فلا يعقل ان  
 يتصور من يتصورها التي المحض من المطلق في السببين  
 ان تفرق الى ذات من غير تفرق الكل وهاكذا ما نفس ذلك  
 الكل والافاق في قوة هلاكه والاشتباه في شدة طرقة بالوجوب  
 الجواز الى الحقيقة المحضة والاهلاك بالضرورة والفعيلة  
 الحقة والعقوة العجدة والافتقار الى المطلق والعقود الساج  
 فليس يتصور وجوده حقيقة بغير حادثة الباطل بالحق في تفرق  
 تتصور من هو الحق المحض والعقود المطلق من تفرق الباطل  
 الحق ومن زور واج الغنى والعاقلة في الغنى لا الله  
 من زور الباطل العاقلة في حده القيم هو الواجب  
 بالذات الذي نحن في ذكره حقيقته والباطل لما في خارجة  
 وناقرا اليه ثم كان الواجب لذات اخر اضافة معززة

واما

واما حقيقته محموله كان من هو المتفرقة متاخر عن سببها  
 تأخر بالاطلاق تأخر بالامنية ولا يكاد يسمي بغيره في سبب  
 العقل اما التي اليها الاخلال من الاخر الكيفية لانها  
 ليست بعد ومات ضرورة ولا متفاد ومفاد في كل في كونه  
 بل انها موجودة بعينه وجميعها في الكل متوسط في الوجود بين  
 صرافة العقوة ومجودة الفعل من كان مقصورا للواجب كذا  
 مثل هذه الاخر اذ كان كل منها واجبا بالذات كاليك  
 بالذات متوسطا الوجود من صرافة العقوة ومجودة الفعل وان  
 كانت هي بسبب ما جازت بالذات فكيف يصح ان يخل الواجب  
 بالذات الى الجازات الصرفة والوجود ان في الهالك  
 بحسب خبره من المنة والاخر الا خلا لكونه شاملا وشاملا  
 الكل تفقد ورافعة الكل في المنة ثم هذه الاخر اذ انما  
 تصح للمميزات لا سيما في كمالها في العينة لذات الوجود  
 والمفهوم عن المواءمة والحياء لمفهوم عن ذلك كله  
 فقل قول لا مرسلا ان حقيقة الواجب لذات  
 كما لا يصح ان يدرج تحت طبيعة مرسلة كذا لا يصح ان  
 تكون نفسها طبيعة مرسلة بحسب طبيعة المفهوم انية مفصلة



٢٣  
 توفيقه مستحقة بعد ارض لا حقة مستحقة ليس العقل في القفا  
 التحليل الذي هو كماله الحاصل والاباء وطرف التمايز  
 والحق لا معا لهما وقت طبع معنى الفصل وما يقيام مقامه  
 متمايزا عن طبع حسي الخبز وما يقيام مقامه وان كان مستغنيا  
 في وحدته المجرى غير معطى ما يستحق طبعه وقوام معناه بل انما  
 استقامت حقيقة وجوده في ذاته انما هي حقيقة الفصل  
 كلك العوارض المشغلة بجزء طبع حسي النوع غير مستغنية  
 فيه بوحدة ولا في ذاته وقوام الحقيقة وقوام المقوم الكذا  
 وقوام المعنى بل انما الحصول بالفعل والتحقيق الحصول بالفعل  
 في هذا امر مغرور عن كسب سبب في الشطر الكلي من اجزاء  
 وفي العلم الذي هو ميزان الانظار ومقابل العلم وقام  
 انما يقدر شئ من كلك كذا انما كان الحصول بالفعل كسب  
 ووجه حجب بينهما ووجه من الطبعه وشايتها شاذ طبعه  
 وبالجملة ما اذا القول للطبيعة حصول الفعل بعد تمام وجوده  
 المعنى وجوده انما بعد تمام شئ الحقيقة كما اذا كان الحصول  
 بالفعل بوجبه نفس من حقيقة وجود طبع الحس في العقل  
 ان يتحقق سناك يحصل شرط وجوده وقتب بغير استتمه

الفصل

الفصل في المشغلات فاذ قد استقصت عندك ان حقيقة  
 في ذات نفس كذا القدره نفس الموجود والقائم بنفسه فترتبة  
 نفس الحقيقة سناك الحصول بالفعل القائم بذاته مع شئ  
 كلك طبعه ان عدم كل عدم في العقل يخرج الله ما مفهوم ما  
 من اية حقة سمعت فاستان طبعه حقيقة الوجودية بعد عن  
 الاباء والارسل وعن الاعلاق الفصل في المشغلات  
 ويا رب الان اريد ان تفياني حيث نفس كسب المشغلات  
 كسب في ذاته كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 في نفس كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 المقامات كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 والمضي الوجودية كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 وحيث لا وجوده كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 ولا يوجد كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب  
 بالاشتراك هي كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب





التي هي مفهوم كانه لا يكون لذات لا اعتدانا لطبيعتها  
 واحدة والاشياء وتوابعها لذات است لا في ذاتها طبيعة واحدة  
 فان وقع على اكثر من جوهرية واحدة كالات على زيد  
 عمر ولو على اكثر من حقيقة واحدة كما الحيوان على الانسان  
 والفرس لا يكونان باذات على الحقيقة وعلى الصدق تحت  
 كل الهوية وكل الحقيقة تتل في تلك لا حقيقة واحدة مشتركة  
 بين تلك الهويات او بين تلك الحقائق ما في ازا مفهوم  
 وما الحقيقة لا يكونان لان كل واحد منهما ليس المتحرك في القوة  
 والنفس تحت له لم يمشى  
 واحدة ليس هو الذات واحدة فحفظت الهويات عديدة لا  
 وسنالك طبيعة مشتركة هي طبعها لذات وما هو في اذات  
 على الحقيقة فان كان هو كسب سر الحقيقة كانت الطبيعة مشتركة  
 من جوهرات الهية وان كان من الجوهرات لا زلت الحقيقة  
 في مرتبة المتأخر عن نفس الهية كان له مبدأ مشتركة ولا حجب  
 عن لانتها الى طبيعة جوهرية من جوهرات الشبهة  
 فان لم تعجبك التشكيك في مفهوم طبع ذاتي مشتركة  
 الجنيين لا تفصيل في لانت وما الجواهر والعرض لو لم يكن

عليها واخر مشترك بين الموجودات جميعا لموقع الوجود على  
 جميعها يعني واحد فليس عليك ثبوت اذ انك باذن الله سبحانه  
 اذ انك على الشك الاول فان هذا القسط من فاسطية  
 الطبيعة المتأصلة التي هي جوهرات تحتها الجوهرية العينية  
 التي لها مبادي عينية قائمة بالوجود عانت في الاعيان المقتضية  
 المباشرة التي تعتبر في هذا احوال او اوضاع عينية قائمة  
 بالوجود عانت بحسب ما اوجدتها في الاعيان المتعينة  
 الحقيقة التي هي لوازم الهية وهي جوهرات قائمة بالهية  
 قد مات لها عن التماسك معقدا جوهر الهية ما هو في من  
 في ذاته كان لهوتين مشتركة لا يمكن ما هو في الامر ومناطه  
 بالذات است ميعا را كما هو مطابقة على حقيقة حقيقة مشتركة  
 محصورة في الامر يمكن ما يغير ما يتبع في ان الملاك والمطابقة  
 الطبيعة المشتركة ما تأطاع المعاني الغير المتأصلة من  
 المحطات العقل في العقول است الشرائي التي هي موضوع  
 الغير مشتركة كالحقيقة العينية والبرهان في جهات الذين  
 درجة الاضافات الحقيقة التي هي في ازا مباديها متفردة  
 في است الموضوع في الخارج كالمباشرة والمباشرة

مع ثبات الموضوع بعينه على ما كان عليه في ذاته مصنفاته  
 وجماداته وادواته كذا في العقل على ما كانت له  
 انت على ثبات صنعك الاول بعينه فلهذا القليل من ثبات  
 المعقول لا تسمى الاضافات المحضه له منه وليس ما زاد  
 الجنبه النوعيه سدا في ذات الحيوان والانسان شيئا  
 في صفاته الذاتية والعرضيه المتقررة في ذاتهما بل ما يقرر  
 في عالم العقل نفس الحيوان والانسان الفرس وزيد وعمر  
 مثلا في ما نسب العقل لحيوان الى الانسان الفرس  
 والانسان الى زيد وعمر وقضى على الحيوان الجنبه على الانسا  
 بالنوعيه من دون صفه متقرره في نفس مطابق الاشرع  
 معيا تصحيح الحكم وليس يلزم من ذلك ان يكون عقلا الحكم  
 اذ ليس حايدي به امر في جميع التفاصيل ولا ان يكون صحيحا  
 الجنبه او النوعيه مثلا في مرتبة التفات اذ ليس ذلك  
 على اخذ مطابق في المية بازرك كما تدبر ليد اودام  
 التثبيات على مستنهم في ذنب التشكيك فكل من انما  
 يكون في المعرفه كالمذويه والخطات كذا في العمليه  
 وميزان الصدق من تلك السبل العقليه الاضافه له

الفن

النفس الامريه ومطابق الحكم صديقه لموتيه بخصوصها كذا  
 لا محجب نفس جبره كمثل كذا خبرايات بل في المرتبه  
 الاخره حيث النسبه العقليه المخلوطه الاضافه على مقادير  
 الامر في الاضافات المحضه الخارجيه للميتات خصوص  
 بصديق عييل كل اعتبار الحق وليس يشك ان يكون  
 شيئا خالصا ان يكون ميتا في النسبه الى قابليه الميتات  
 انما عن الشك في ذاتها فان ما بين المشرق منه  
 مطابق الاشرع الذي هو مبدأ تصحيح الحكم معيا صحته  
 ما يوجد مطابقا ما هو عنوان في انما حقيقة القوم الوا  
 بالذات بل محله وليس يشك في خصوصيات الميتات  
 الجائزه في ذلك من خالق بل انما يصح اشرع الوجود منها  
 ارتباطا بين مطابق اشرع حقيقة ارتباطا صدق  
 ان لا يصح لها النسبه الى ارتباطا اخر على غير سبل الصدق  
 والظاير لافان وان كان الوجود المطلق القطري المقصود  
 شرعا غير انما كانت المتقرره الا ان مطابق الاشرع  
 انما هو الاستناد الى الموجود الحق وخصوصيات الميتات  
 كذا في ذلك ولكل الشان في حل معنومات المتقرره



والحق على الحقيقة الجارية فان مطابقا لكل حقيقة  
 ملاك حكم وسد يستحق الاستناد الى الحقيقة المحقة التي  
 انطبقت في نفس عريف العالوم ان التنا  
 بالمساواة والمفاضلة انما تصح اذا تضمنت المساوغة  
 ليست اعني بذلك التشارك في الجنس القريب بل انما اعني  
 لحاظ التنا بين حريش التشارك في طبيعة والتنا بين  
 منها حريش التشارك في تلك الطبيعة والاذراج تحتها  
 عنه بالتجانس والتناوع لا حريش مما يطعن ان اي مما  
 نزل ان من افرا وطبع بعينها مرتبان من مراتبها لا كما  
 نزل عن مختلفات واهتد من مختلفات فخطا في المستقيم  
 والمستدبر او السطح المستوي والمستدير بما يستقيم  
 مستدبر او مستوي ومستدير فخطا في حقيقة النوع غير  
 متناسب بوجه لا بالمساواة ولا بالمفاضلة ولا كخطوط  
 واسطوح المستدبر بالحق لانه لا يحد ابدا لقومها بل ان  
 تنقضي لغيره الاخذ ابدا لايضا سبب منها لا بالمساواة  
 ولا بالمفاضلة فكيف اذا انما على مركز بعينه وعلى زوايا  
 عند المركز فانها متشابهة غير متساوية بين ولا متشابهة

انما يشترك في واحد منها واما انهما الى الدور كالمثلث الاخرى  
 الى الدور فان كانا القس من الدور الغير المتساوية بحسب  
 زواياها بحسبها متساوية فغير متساوية يستلزم لا متساوية  
 وليس في ذلك استبعادا في الحقيقة والتشارك في الطبيعة  
 في المقدار بل انما استحقاق ان يكون كل واحد منها حريش  
 الى الابد الى كل الدور المحيط كما لا فرق بحسب الهيئة التي الى كل  
 الدور المحيط من كون مقدارها في ايرتها كقدر التشارك  
 واما انما كذا فاعلم ان الهيئات المختلفة اذا كانت متساوية  
 بحسب النسبة الحقيقية التي تقع في كل واحد منها الى المراكز  
 تحتها فانها طابع متساوية متساوية بالهيئة والهيئة متساوية  
 ليس في ذلك استبعادا في الحقيقة والتشارك في طبيعة فاعلم ان  
 استحقاق ان يكون احد منها محصورا بطبيعتها في قياسها الى الهيئات  
 او الاشخاص ليس تحتها كالاخرى محصورا بطبيعتها  
 قياسها الى الهيئات او الاشخاص التي تحتها فاعلم ان  
 في المعقولات ثلثا لغيره كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 انما حريش حريش فاعلم ان الاضافات المحصورة بالوحدة

فريقان في سبيل الله على يد كبره في سبيل الله  
 يهتدي بهما من يشاء منكم ومن لا تضره ولا ينفعه  
 بل تشاؤون في سبيل الله لا ضارة لكم في ذلك  
 ولا تضره ولا ينفعه بل تشاؤون في سبيل الله  
 فذلك غير سائر في هذه العبيد والمطلوب لا على التمسك  
 المتعاقب ولا على سبيل التمسك أو الاستبداد إلى سبيل الله  
 أو تتقدمه أو لا تكون لا سيما بخصوصها وقطع من المصلحة  
 في اعتدال حيث افتقر المانع اليها بخصوصها البتة فم  
 يتحقق تحقيق المصلحة الأخرى وإن توجب ذلك عرف  
 في الخاصة به إذا لم يكن الافتقار إلى شيء منها حيث  
 الخصوصية لم كانت كل واحدة منها الخصوصية في ذلك كانت  
 العلة المتعاقب اليها على الحقيقة هي العلة المشتركة الذي  
 طباع واحد وطبعة واحدة كل واحدة بخصوصها هي  
 على ما هو اعتدال الحقيقة بالجملة لا يستند المعدل بالذات  
 إلا إلى ما يتوقف عليه خصوصية بانه اعتدال سواها  
 بالذاتين نسبت العلة لمصلحة العلة بالذات بالذات

هذا هو الحق  
 الذي لا يضر  
 ولا ينفع  
 بل تشاؤون  
 في سبيل الله

الاعتدال الواجب لذاته استندوا في ذلك  
 والوجود وترقى الحقيقة والادوية لم ينسحب من الالوية والتشخص  
 بالنظر إلى الحقيقة الواجب بنفس مرتبة الحقيقة فيقوم الوجود لذاته  
 عند انجلاء الحقيقة الواجب بنفس مرتبة الالوية والوجود والتشخص  
 فاذن يختص بالاعتدال ان يكون حاشيتين على ما قد حكيت  
 بالوجود ان صرحت الوجود الواحد الحق الذي هو معنى الواجب  
 المحض والتشخص القراح فتعجز الوجود ان يستغرق اليه  
 شيء من خصوصية حيث هو حيث وباعتبار ما وجبت  
 ليس يكون مختلف بالذات ولا في الصورة وكل ما يقدر ويحتمل  
 له فهو وجبة العلة كونه باطلا والاعتدال في ذلك  
 الفصل المخطوم من المبدأ الشين ان شريك الباطن في العلة  
 تعالى عن ذلك العلة قدس فتعجز بالذات لا في الوجود وخطا  
 وفي التصور انه فلا يتصور شيئا في رتبة الواجب لذاته  
 بل اعدوا اعتدالها على عرش الواجب لذاته وما خلا في  
 رتبة الجواز والمقهورية ومن سبل ان الحكم بالاعتدال  
 يتحقق ان الوجود لك الواجب بنفس ذات الحقيقة الواجب



وانما من المتكافئين لا يميز بينهما بالنسبة الى الحقيقة الموجبة  
 لو ازم الذات المتعقبة لنفسها لا يكون الوجود كذلك  
 غير حقيقة الامس لو ازم حقيقة فليس من الحقيقة الموجبة  
 باجماع العقلاء كما قدوة بالفرقة بعقليات الغير المتوقفة فاذن لو  
 تفصح واجبات الذات كانت كذا من الوجود والوجود بالذات  
 بالاعتبار الى كل منهما انما هو ان الحقيقة والامس لا يميز بينهما  
 على الاصطلاح الشيعي وعلى التقديرين لم يفرق في انما بطبيعة  
 مرسله ذاتية مشتركة بين الوجودين بقوله فكذلك كانت  
 الخلف من سبل محدودة ومن سبل متناهية  
 واخر ثالث ان المجهول الاول مخصصية ذاتية ليس فيها الا  
 الى القيوم الواجب بالذات وما ليس له ان يصدق على كماله  
 بما يراه لا بوسط او بوسط او بوسطا فليس واجبا بالذات  
 على ما قد تفصح فاذن لو كانت الواجب بالذات كانت  
 تفصح لا محالة استنادا بالمجهول تحصيلها الى كل منهما لا بخصيصه  
 استنادا على الحقيقة الى الطرفين المشتركة وقت كانت مشتركة  
 انه ليس بمتشخص الشخص الامس جهة الاستناد الى الجاهل الشخص

انما يتحقق بالاجمال لا بالذات لا وجوب الوحدة بالاجمال ذلك القول  
 في النظام المجلي المتعلق بالاجمال استنادا واحد بالمتشخص  
 المتشخص بالاجمال ليس جاعدا لتام الا لقيوم الواجب بالذات  
 الا لا خارج عنه سواء وكذا كانت قد قبل الى النظام متشخصا  
 يا ايها المفسر فتشاع في الاقوال الغشبية بغير التمثيل  
 لا من باب التشبيه الا انوار مشع على العقل والكل لا يستند  
 من التمسك على ما سبى على كماله والفرقة في التمثيل  
 الا كبر لم كان سبى آية الا الله لفته تارة الذنب كل الكبر  
 بما خلق على بعضه على بعض سبحان الله عما يصفون  
 من الصفات ان المجهول بما مجهول ليس ذاتية وجوده  
 الى الجاهل اذ هو مشع ونحوه ولا كذلك الجاهل بالاجمال  
 مجهول والموجود المادي الذات ليس وجوده لذاته بل هو  
 لذاته وذاته لهية وجوده لهية فالجاهل الحق الذي هو الموجود  
 القائم بنفسه بل وجود كل ذي حقيقة لهية وجوده بالاجمال ليس  
 ذاتية وجوده وبسبب حاشية لذات كل شيء وجوده  
 ما هو في السوء استنادا في الارض الى كل ذي عالم الحق والعقل

والاعطيات والنور والملك المحرر فاذن المرجو المستقيمة  
 ذوات غيرة ووجودات رابطة لا المرجو المحقق  
 بل محجدة اذ ذاته ووجوده سبحانه لا يشك  
 ما غير ذلك من الاشياء من الاجسام والصور والاعراض والآخرة  
 المادة فاذن بوجه ذكره تعالى في الحقيقة عن كونها اجساما  
 او غضا من الاعراض واذا موجود تحت مقدس عن  
 مخالطة الابهام ومطابقة بالقوة من حيث كانت  
 والهيولى في حد جبرها على القوة الاستيعادية  
 ذوات الوحدة الحقيقية فاذن من صفات خفية  
 سبحانه على الافق الاستيعاد والابقاء والعباد  
 من صفات الذات من الباري المتباعدة الخارجية ومن صفات الهيولى  
 الى الاجزاء الكلية المقدارية والهيولى والصور والاعراض  
 متقوية فحقائق من الاجزاء الخفية المحركة الخفية كانت الجاذبة  
 البسيطة العتبية من الانوار العتبية والنفس النورية  
 والطباع الخفية النفس والافعال البسيطة فحقائق الجبر  
 والنور الى المسئلة والانية ومقتضيه العتبية والحدود والادوار

النور

القوة وحال القيوم الواجب لذات ارفع من صفات  
 تصير بالحقيقة او بالهوية او بالحد او بالقول والحد يدل  
 من بطلان احاد لذات واحد بالكلية فاذن  
 تعالى ذكره بولي ليس بحد بل بحد ليس بحد بل بحد  
 تحت بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان  
 من الجواهر لا بالذات ولا بالعرض والحد بطلان  
 بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان  
 والاوضاع مطلقا فلفظنا لا الروية البصرية الشفافية  
 الاذوار من الصفات الحقيقية لا تترك الا بصار ومو  
 ديرك لا البصار من حيث ما تعرفت تعرفت تعرفت  
 ليس بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد  
 مسئلة ولا تحت طهارة من الله لو كان بحد بحد بحد  
 اعتبر بما جبره من لا بشرط شمس لم يكن بحد بحد بحد  
 اذ الجبر من المثل ليس بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد  
 بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد  
 بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد  
 بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد



تارة فذكر في السلف كذا في كذا ليس جنس الجواهر بل ما  
 الذي جنسها لمقلد الجواهرية تحتها بحسب نفسها لم  
 انما اذا تفرقت كانت فائدة الذات والوجود  
 موضوع القيد الواجب لذات هو الفرد لا  
 الحق وكل جاذب راجع تركيبي فلا وحدة ولا احدى بل  
 بل الواحد الحق مستأثر بها واما في علم الجواهر اتحاد  
 كل الوحدة المحدة فانه مطلق الاحادية المطلقة ما من جاذب  
 الذات واستأثر في الاعيان لا والعقل ليس في العاقل  
 التحصيلي ما بالجنس الفصل بالقول انما بالمية والانية  
 واما مفهومها بالقوة بحسب نفس الذات وبالعقل  
 بحسب الخفيصان من العاقل واما بالجزء بالذات والوجود  
 بالغير ونفس جبر الذات تحت ذنوب المصنفين المحولين  
 عليها مع بحسب نيك لا اعتبارا  
 عليها باستثناء ضرورة الوحدة والوحدانية ووجهها  
 على ما تافتقروا من الشر الكلي من العلم  
 فيسلف العقل وتساوي الخفيصان كذا ان موضوع

ما عتق كثره وهو الواحد والوحدانية والوحدانية ما عتق  
 عما يقال له الواحد فانه كانت جهة الوحدة فانه عتق  
 سلب الكثرة كانت الوحدة والوحدانية وحدة وهو  
 لا بالذات بل بالعرض الواحد والوحدانية واحد وهو  
 بالذات بل بالعرض من جهة وهو وحدة الجواهر  
 جهة الوحدة عرضية نحو الجواهرية ما عتق سلب الكثرة  
 كما انما حاكب بالنسبة الى ما نرى بالموضوع اذا كانت  
 هي موضوعا بعين العرضين جبرلين ما سلب الكثرة كذا انما  
 بالنسبة الى الصالح والكاثرية بالعرض اذا كانت  
 عارضا غير محمول على بل موجودا في القياس الى عين  
 ساءة سلب كثره وكما ليس بالعرض الموجود في العقل  
 والجبر والكاثرية جهة الوحدة والوحدانية ليست هي اما  
 عرف ان موضوع سلب الكثرة فالوحدة والوحدانية  
 وهو وحدة لا بالعرض بل بالذات والوحدانية والوحدانية  
 وهو وحدة لا بالعرض فانه كان لم يكن جهة الوحدة  
 هي تامة است ما عتق سلب الكثرة بل من جهة

بمنوع

٤١  
 فان كانت هي جنس القرب او جنسها من اجناس كانت اكثر  
 والهو بوجوه واحدة وهو بوجوه بالجنس الواحد والهو بوجوه  
 وهو بوجوه بالجنس الواحد بالفرق بالجوهر او بالجنس  
 بالجوهرية وان كانت هي فضل تام من جنس اجناس كانت اكثر  
 والهو بوجوه واحدة وهو بوجوه بالفصل الواحد والهو بوجوه  
 او بوجوه بالفصل كازيد وعمر بالانفصال او بالجنسية وان  
 كانت هي قوام جنس النوع كانت الوحدة والهو بوجوه واحدة  
 وهو بوجوه بالنوع الواحد والهو بوجوه واحد او بوجوه بالنوع  
 كازيد وعمر وليت هو بوجوه بالعدد بل النوع  
 بالانفصال او ان كانت هي است موضوع سلب الكثرة  
 بتامها لا بفضة من انه فان كان سلب الكثرة عن تمام الذات  
 من حيث انها حال شي غير شي في نسبة بعينها لهما  
 فالوحدة واحدة بالنبذة والواحد والهو واحد وهو بالنبذة  
 كما حال الربان عند السفينة او حال الملك عند المدينة و  
 حال النفس عند البدن فاما حالان تتفقا في جميعهما بان  
 تمام جميع كل واحد منهما حالان بعينها في نسبة تنجزية

لنفها

لوحيدتها بالانفصال واحدة بالذات من حيث تمام الذات  
 بها انها بفسنها حال بعينها نسبة لاجدة بالعرض بل انما هي  
 بالعرض من جهة واحدة وما تجد بها اعني وحدة الربان والكناسة  
 والفسن بها اي بالخالدة الشكر التي هي النسبة التنجزية  
 وان كان سلب الكثرة عن قوام ذات موضوع من حيث حال  
 بما انه هو يتفقد فالواحد واحد بالانفصال والوحدة واحدة  
 انشائية وان كان سلب عن قوام الذات بحسب انما في  
 لفسن مستقيمة غير غير غير شراك فيها في قوام التجوهر  
 والفرق فالواحد واحد بالعدد والوحدة واحدة  
 فان كان الواحد في وحدة العدد بحيث ياتي شيان يشاك  
 فيه بوجوهات فوق واحدة يكون هو الطبايع المشتركة  
 اشتراكا حليا فهو الواحد بالشخص ووحدة الوحدة العدة  
 الشخصية اما من حيث شخصتها كما وحدة الهيول المسببة  
 هذه اهما الشخصية انما هي بفعاليتها استعدادية  
 وانما هي بفعالية بالقياس الى الاشياء بطلقاتها ووحدة  
 الذات الشخصية من سائر الطبايع غير الهيول وان كان هو



في هذه الوحدة بالعدد وبعيد لا يتأتى الا بالعدد  
 الحكي من ميويت فرق واحدة على ان يكون بعينه كذا في قوله  
 وهو على وحدة التي لا بعينها فهو الواحد بالعدد المسمى بالتحصيل  
 والوحدة والوحدة بالعدد والعدد بالعدد الذي هو  
 للعدد بالعدد المتقوية الشريعة في انفسها بالعدد بالعدد  
 ما تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 حة انفسها بالوحدة بالعدد والعدد بالعدد بالعدد  
 محققات هي تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 كحل طيف هي تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 وهو من تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 هي تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 بالعدد الى الوحدة والى الوحدة بالعدد بالعدد بالعدد  
 التي يكون للعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 العدد والعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 والعدد من تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 المرسل بالعرض هذا القطر الحق وسهم الحقيقة كذا في الحق

والذي

والذي سألنا في هذا العلم من قبل قد تولى البسط في الشفا بطل  
 مشهور من ذلك في المتكلمين المتكلمين من بعد عن كذا من  
 خط استوار التحصيل على بعض بعض من رجاءات الابد  
 مطلق الوحدة والعدد من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 على الاصطلاح كذا في هذه الوحدة من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 البنية التي انما هو منها بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 بحسب خصوص وجوده في الزمن ورجحانها في تفرقة الابد  
 فانما الوحدة بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 مبرجدة في الاعيان كذا في كل من بعد العدد من الموجودات العينية  
 ليس من الوحدة والعدد من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 تعالها جبريا لا يخلو من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 وتحصل توابعها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في  
 اضافتها اليك كذا في الابد والعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 سائر التعاليم بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 ان الوحدة بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد بالعدد  
 بنفس من تحتها من تحتها من التوحيات كحل طيف فانها واحدة في

بعض

بالذات ولو في الوجود شك في وجوبه بالنظر الى جوهريته  
 او تعقبا وتقيب شقيها القابل لها على موضوعها ولا  
 في الوجود ففرض بقا الموضوع مع زوالها ولو في الصور  
 متماثلت غير ممتدة لا قوة للترسم والاشباح المتوالية  
 ولا لا متعاقبات في نفس الشخصية والاولى ان ذلك من الحركات  
 على شئ ما يعينه كمال الوحدة العدمية المتعاقبات  
 عند انقياصها الى الموضوع والاكمل ان يصير الطيف الوحدة  
 الى ان يكون في جوهريتها جوهريتها طيفية متباينة  
 الوحدة الاستاتيكية تلك الحكم بالذات حيث  
 جوهريتها في انما جوهريتها في انما جوهريتها بالذات  
 والوحدة بالذات متباينة جوهريتها بالذات  
 ما موضوعها بالذات من الوحدة العدمية التي لا تتغير  
 بعينه والوحدة بالذات بالذات بالذات بالذات  
 بتلك الشدة لا جوهريتها بالذات بالذات بالذات  
 مساوية في انقياص الوحدة العدمية المتعاقبات  
 التي من الطيف العدمي العدمي العدمي العدمي

انها

انما هي اولها وانها من موضوعها لا يتغير الا عند زوال  
 تلك من موضوعها بقاها الوحدة بالذات بالذات بالذات  
 ففرضت انما وحدة بالذات بالذات بالذات بالذات  
 ففرضت انما وحدة بالذات بالذات بالذات بالذات  
 ان من موضوعها بالذات بالذات بالذات بالذات  
 ومنها ما هي من لوازم سلب الكثرة ففرضت الوحدة العدمية  
 ليس الا بالذات بالذات بالذات بالذات بالذات  
 من سلب الكثرة او جوهريتها جوهريتها بالذات بالذات  
 بالنسبة والوحدة بالذات بالذات بالذات بالذات  
 من تمام ذاتها من سلب الكثرة بالذات بالذات بالذات  
 الموضوع سلب الكثرة بالذات بالذات بالذات بالذات  
 او بها انما جوهريتها جوهريتها بالذات بالذات بالذات  
 بحسب هذه الجوهريتها من لوازمها القابلة للتغير بالذات  
 ففرضت الكثرة ليست في نفس الذات بالذات بالذات  
 فيها بل في الذات بالذات بالذات بالذات بالذات  
 جوهريتها بالذات بالذات بالذات بالذات بالذات



وحيثما العددية الشخصية على سبيل المثال في الذات ليست الا  
 سلب لكثرة الذات في نفس جبر الذات ومفادها  
 ان الذات بما هي الذات في جبرها غير شاك فيها  
 فجهة الوحدة هي عينها، عند سلب الكثرة ووجهها يحصل  
 وتخلصها الوحدة است من لوازم سلب الكثرة  
 لا يتحقق عندها تلك التوحيدي في كنهه بل ان الذات  
 من الوحدة والعددية وسائر القوالب لا يتشاكل  
 فرقاً ما بين جهة الوحدة وما عند سلب الكثرة وفي المي في الغنى  
 الحسني بل ان الذات الكمية فيها لا اقل من كنهها  
 فيحصل منها الوحدة العددية الشخصية والقياسية الخ  
 انما يقع لها الوحدة الشخصية حيث يقع لها الوجه والاشياء  
 نفس الذات التي هي وراء الوجه والاشياء هي عينها  
 مرتبة نفس الكثرة وانما جهة الوحدة حقيقة لا تستلزم والى الواحد  
 وهو موصوف سلب الكثرة نفس التوحيدي الشخصية التامة  
 ووجهها الشخصي لوجه جبرها التامة بالذات في ذلك  
 الواحد بالعدد وفي جهة نفسها وحدة عددية مرتبة بالقياس

الى واقعيتها انما لها الوحدة مرجع حيث هي مجبر لا جبرها التامة  
 الواحد انما هو الواحد لا يثبت عندها ما اولى الا الواحد في وجه  
 سلب الكثرة ونفسها جهة الوحدة تستلزم الى جبرها التامة  
 ووجهها تامل وحدة الجبر على فاقون الوحدة في جبرها التامة  
 وحيد على جبر الذات وتماثل غشيتها في جهة الوحدة  
 على موصوف سلب الكثرة ومفادها  
 فاقون كنهه بل ان الواحد الحق وهو ما في الوجود  
 والاشياء على الاطلاق على جهة الوحدة والاشياء  
 ان يكون جهة الوحدة وحدة عددية فالوحدة العددية ما من  
 كنهها في قوام حقيقة الكثرة ووجهها ما بين الموصوف جبرها  
 جبرها مرتبة عارضاً ما به جبر مرتبة نفس الكثرة ومفادها  
 غير جبرها الكثرة والوحدة المتحدة وحدة قائمة بذاتها هي جهة  
 نفسها لا ووجه هي حقيقتها جبرها قائمة بذاتها هي نفس  
 نفسها ووجهها ففهمها في كنهها كنهها في جهةها على كنهها  
 العاقل والعقول القادرة التامة سبيل الى قبحها  
 الكثرة غير ساكنة كنهها في الاعيان لا في القصور العقل

وفرض الوجود لكل ما يقع بالفرض فيكون بالظن انما  
 لها فوضى بعينها عند التحقيق والتحقيق لان معرفتنا  
 شي كان وقدره ان يتصور كانت لا يتجلى من اوله واوله  
 في فرض العقل وقصوره وانما احتمال المسير السعد وتوكل الله  
 والكثرة من بقاها انما كانا لفظ الزيادة والعوارض والوحدة  
 الوجودية مجردة عن صفات الوجود بسلب جمل الزيادة والعوارض  
 اي سلبها عن مرتبة ذاتها طلقا فان لم يكن في محل الوجود  
 العددية متضايفين لغيرها وجعلت في الرفع والقدس من  
 سبل ما كان الوجود الوجودي شيئا من الوجودات  
 يتألف منها كثرته وانما كثرته كانت لا يتجلى كثرته من الكثرة  
 متحدة العقول منها ومن جهة اخرى غير انما قد يكون  
 ان الوحدة العارضة لا يتصوره جازية وطيفة حرازة جبريت  
 ليست هي وحدة العقل بل ما هي في وحيها وما حد اشياء  
 اطلاقية الوحدة والحق لم يتجلى من ذاتها استيعاب الكثرة  
 ضرورية الاشياء فالتعلق بالوحدة على ما لا بد من الجازية  
 تم لم يتصور في محل على الحقيقة ومن غير تاييد النفاذ الصالحة

ان الله

ان الله لا يتجلى الا من جهة استكمالها لا من جهة نقصها  
 وهي بسبب الوحدة استكمالها لا الوحدة استكمالها فان لم يكن  
 باخرى كانت كلفتها وانما كلفتها لم يكن كثرته فان لم يكن الوحدة  
 الحق من جهة الوحدة العسدية التي هي سبب الوجود  
 لكثرة كل شيء خارجا عن اجناس الوحدة التي يعلم كنهها وانما  
 الوحدة الحق كنهها من جهة العقل وعن سبب الوجود  
 هي الوجود العسدي في الوحدة المعروفة والكثرة المتقدمة  
 جميعا وهي سبب كل شيء اولات المبدأ ليس من جهة الوجود  
 بعينها سلب كثرته بل كل في جهة فان الوحدة مطلقا هي  
 وجزء في ثوب ثوب في جهة من الوجود سلب كثرته كالآلة  
 في امر غير متجلى في جهة المستفاد من جهة غير متجلى  
 في جهة من جهة الوجود في جهة الوجود في جهة الوجود  
 مستفاد من جهة الوجود في جهة الوجود في جهة الوجود  
 بالشيء في جهة الوجود في جهة الوجود في جهة الوجود  
 المستفاد من جهة الوجود في جهة الوجود في جهة الوجود  
 كل في جهة الوجود في جهة الوجود في جهة الوجود



وكونه ذلك سلكا لكونه واحدا في ذاته فاما الموجود الواحد  
 وكونه قد فاعلم من وحدته انه لا يقسم منه ذلك ولا يشك في  
 بحدته ويشهد ولا يقسم من ان مشيئة رادف من ان واحد ولا  
 سهم في حقيقة لا نظير له في كماله ولا وجود في رتبة وجوده  
 تحت سلب كل كثره وشكره وازدواج من حيثية واحدة  
 ووجوده وجوب رسم حقيقة انه لا اسم له يدل على انه حقيقة  
 اسمه ان يجب وجوده وتثبته وكونه بلا غلة لا يجب وجوده  
 تثبته وكونه فاذن لكونه التي لا رتبة سبحا ليست هي  
 وجوده يا حبيبتي التي لا سلب لكثرة كماله ذات الفاعل  
 والموجودات المازية في قضاها وكونه في كس وجوده  
 بملك لكونه بل معناه ان غير مشترك في وجوده وفي حقيقة  
 في كمال وجوده وكونه ورتبه بباؤه فكذا سلب محض الازدواج  
 في رتبتي الحاصل وجوده وكونه واحدا محض ان كان في المبدأ  
 ذات الواحد بما هو من الواحد وكونه في ذاته هو الواحد  
 وكونه في الواحد وكونه في الوجود كما ان الوجود ليس  
 اصطلاحا بل سلكا لكونه الواحد في ذاته وليس في ذلك

الذات

وفي رتبته النصير اليه في ان نوح الوجود الواجب بذاته  
 وكونه اهل واثمة العقل الاول وثا لكونه اذ رادف لكونه  
 موجودا في الوحدة التي هي سببا لكونه واذ اخذت  
 اعداء الوجود لانه واحد منها كما حرك به السان سلكا  
 كونه الا شرا في حق ثابت فاما لاشياء غير حسن استعدا لكونه  
 تارة ان لكونه اما وحدة فائدة بالذات غير مستفاد من  
 ولا تقاها ولا تافف منها كثره اسم وهي وحدة المسد  
 الاول وحدة الا حاط بكل شئ فهو وحدة ذاته بكل شئ  
 محيطه اما وحدة قسامة بالغير مستفاد من الغير في البداية  
 لا تلاف لكثرة تقاها كثره ثم تلاف منها الاعداد  
 وحدة التفرقات تارة ان لكونه على الاطلاق في شئ  
 وحدة تجسبل الدر وكونه قمع الدر وكونه الدر  
 وكونه قبل الزمان وكونه مع الزمان لكونه في رتبة  
 هي مع الدر وكونه الحاصل في الوحدة التي بعد الدر وكونه  
 المشرق في الوحدة التي مع الزمان وكونه الاستفاد  
 والركب است بالذات فلم تنفك الوحدة عن الموجودات

عن الوحدة قطرة واحدة مستغفرة من الوحدة البري تعالى  
 لزمت الوحدة استكلاما وان كانت في ذواتها بكثرة  
 وانما سر كل موجود بعينه الوحدة فبذلك هو الواحد  
 فهو اشرف الالوهة في العلم من سائر الالهة  
 استقامت به المسئلة مستمرة في الشار والاعتدال  
 والمباحثات على تحصيل به الحقيقة وانما الله عليهم  
 هناك بعد ذلك من تقيم الالهة وان جعلت منهم كمال  
 موزون في تقيم انما استلها النظر الغاية في حق الشخص  
 والتحصيل خطاني ان في التفسير فما قد تصدق  
 منكم في خصوص الاحاديث عن كونكم مستغفرة بكلام الله  
 الناطق وبشرنا الفارق عن تراجيد الوجود في خيرة السر  
 حفظ الذين من اولادنا الطاهرين صلوات الله وسلامه  
 عليهم جميعا في بعض اعيانهم الكثرة السباوية كمالها  
 التي وحدانية الله ومن سواك مختلفا لما لا تشغل  
 في الصفات انما يرام به توحيد الوحدة في الحق وانما  
 من سواك الواحد الحق في انما شوايب الكثرة والاختلاف

سأحرم المعبودات الخاطئة في الشرايط التي هي في كمالها  
 تعالى من كل ما يكون من غير الله لا يجوز لهم ولا خلة الالهة  
 فلا تخشعوا له ما في الالهة وما في الالهة بل في الالهة  
 تشبهه بسبب العرفان في تفسيره انه سبحانه عز وجل  
 وما دس كل جنه بالاحاطة وبالحيثية الاحاطية على ما هو  
 من صريح قوله تعالى علم سلطنة ولا ادنى عن كماله ولا كماله  
 الا وهو يعلم انما كان فان وقع اليك من بعض قاهل العباد  
 من سلافة مشركين في حقهم الفسلفة الاولى والتقدمية  
 ان الباري سبحانه واحد بالعبادة فلا يكون من سواك في  
 الواحد من عباد الوجود بل تيقن ان الله تعالى في الكثرة والاحدية  
 عن الحقيقة الوجودية او على الحق في رتبة والواجب بالذات  
 تعالى عن ذلك كله يكون كل واجب من عباد الوجود  
 والكثرة والاحدية في حقيقة تكرار الوحدة الوجودية  
 استوى امر التوحيد في عرشه استبان استبان في الكثرة والاحدية  
 في الحقيقة الوجودية انما الذي راعه الراجح بقوله انه تعالى  
 سبحانه واحد بالعبادة في حقيقة الوجود لا انه واحد بالذات



في اعداد الوجود

جبراً من جهة الشك في تحقق القول في العقل  
 فان علم الانسان على سبيل الافتراض والاستقراء من ان  
 الاول لا يصحدهم ام من حيث جعل على التنبه الى موضوع  
 بعينه وراى الاصله ان منها يجب جوده في التنبه اليه من حيث  
 فان مرتبة التحقق لا تغير مستند الاول من ان  
 المصطلح ان يكون في موضوع يصطدح ان في ان  
 على موضوع ليس يصطدح ان في ان يكون فيك الرأيه والادراك  
 يكونان في المعاد في العمل عليها الا ان لا يرد في العقل  
 في الاصطلاح السنوي الفلسفي بالوضع الاول مفهوم انصاف  
 من مفهوم من العمل المسمى بالانسان الى موضوع بعينه كذا  
 اجتماعا وارتقاء فقال له العقل لا يسبق اليه  
 يكون احد ما لا سلب الاخر وهو النقص من طريق جعل الملاءمة  
 والاخر لا اجابا اضافيا بالانسان اليه سواء عليه كان  
 نفسه فهو ما ايجاب على تحقيقه كالاتفاق والاثبات ان  
 مفهوم ما سلبا بالانسان في اشكاله لان في الثاني

بناهي

وبالمثل لمفهوم انصاف من حيثين في الاجتماع بالعمل الموهوب  
 من ان انصاف لموضوع بعينه بالذات مرتبة واحدة فان  
 كان انصاف ما من حيثين جوديين ليس احدهما معقول المنهية  
 بالانسان الى الاخر في مرتبة التصوري من الخلاص والسيادة  
 والسيادة في انصاف وان يقابلها مقابل انصاف وان كانا  
 معقول المنهية بالانسان الى الاخر في انصاف ان تقابلها  
 مقابل انصاف انصاف الا بوجه البنية وان لم يكن كذا وجوب  
 بل احدهما في تارة رتبة الاخر في ان ليس في تارة رتبة السلب  
 في مقابل حيث شئنا كراية بمعنى العالي اي حيث هو مفهوم  
 فاني تارة يكون له ما يجب تحقيقه كالحق البصر في حيث  
 كذا كونه في الاخر في حيث الجنس كذا في ان جبراً المرتبة كذا  
 في تارة رتبة انصاف في المرتبة كذا في ان جبراً المرتبة كذا  
 انصاف والاشكال كذا في حيث رتبة الاخر في حيث رتبة انصاف  
 المقابلة بالاثبات والنفي وتقابلها مقابل السلب لا يجاب  
 في السلب في انصاف من طريق جعل الاشفاق باسقاط  
 فيه ولا كذا كذا مفهوم السواد ورتبة السواد او مفهوم ليس سواد





لنصف واحد لا مضاف له احد كما مطلقا لتساوي  
اخذ بحسب تعاقب الاليس والميل بحسب تعاقب الاليس والميل  
يكون بين كل شئ مفهوم من لا يعقل شئ واحد بحسب كل شئ  
الا يعقل واحد لا يعقل شئ واحد بعينه لا يشي احد في شئ  
و زعم واحد من شئ ولك تعاقب الاليس واحد لا يكون  
لكل واحد واحد الاليس واحد واحد من شئ بل التعاقب  
لا يكون شئ شئ واحد من شئ واحد واحد واحد بل انما  
في واحد بالعموم والاليس حيث يكون موضوعا واحد واحد  
وانما معا بالتلازم في درجة الحق والميل في درجة التعاقب  
من تعاقب الاليس الى علة واحدة في علة واحدة متوحد  
اعلاقة انما يامس كمراسم الجسد على الوجه الدارج  
الابوة والبنوة الى الولادة والابوة والبنوة والبنوة  
الى ذات الجاهل الى علة الغير الاليسية اعلى من كل  
في ذاته تحت تربط علة متوحد ذات المجموع الى النصف  
مكتفية في الاليس وعلى الاطلاق من شئ ان شئ الاليس  
والعلة شئ كما في موضوع بعينه غير صريح بالنظر في انشأ

طبا عما لا شئ الاليس الى الكثرة بل انما لا شئ الاليس  
الى الاليس فمطلقا ذلك انما كانت العلة من الكثرة  
وانما لا يكونا في شئ واسطة بينهما ولا يصح ان يكونا  
الا الموضوع الغير القابل من شئ الى الموضوع القابل من شئ  
الى الاليس وكذا من شئ الى شئ كما لا يعقل من شئ فمطلقا  
يعقل الاليس انما على الاطلاق حيث ما عاودتها ولا يصح  
مفهوم ما هو مرتبة ما عنهما جميعا انما فمطلقا الاليس  
بحسب كل شئ في تعاقب الاليس السبب بحسب شئ  
الاليس النصف مطلق الاليس والسبب السبب القابل  
في العلة وعلى الحقيقة وبالقياس الاول من الاليس والسبب  
وانما من العلة من السبب السبب من شئ وبالقياس  
قد قال تمام شئ شئ من الاليس فمطلقا  
الشئ من الحكم المتفاوت من الاليس مطلقا الاليس  
وجوه اخرى من الاليس الاليس الاليس الاليس  
الاليس فمفهوم ما هو مرتبة ما عنهما جميعا انما فمطلقا الاليس  
فلا يمنع ان يكون ما هو السبب الاخر في شئ واحد مطلقا

[illegible]

وَمَا كَانَ مَقْصُودُ الْمُفَضِّلِينَ فِي الْمَوْضِعِ بِحُجُوبِ النَّاسِ لَيْسَ مِنْهَا تَعَالُفٌ  
لِحَقِّ الْمَطْلُوعِ تَحْقِيقُ الْحَقِيقَةِ فَانْزِلُوا بِأَكْبَرِ الْقِيَمَةِ  
بِمَا وَجَّهَ الشُّعْرَ فَقُلْ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ مَطْلُوعِ الْأَتُودِ وَالسُّبُوتِ  
الْمُتَغَيِّرِينَ مَعْقُولًا بِالنَّاسِ إِلَى الْأَتُودِ وَالسُّبُوتِ وَلَئِنْ  
لَيْسَ مِنْهَا قَسْرُ الْمُتَغَيِّرِينَ فَمَا الْمَطْلُوعُ بِالنَّاسِ إِلَى الْأَتُودِ وَالسُّبُوتِ  
الْحَقِيقَةِ مِنَ اللَّيْنِ لَيْسَ مِنْهَا قَسْرُ الْمَطْلُوعِ إِلَى الْأَتُودِ وَالسُّبُوتِ  
لِلَّيْنِ لَيْسَ عَلَى كَسْرِ الْمَطْلُوعِ فَخِشٍ فَقُلْ قَوْلًا مُضْطَلًّا بِأَوَّلِ  
قَوْلِ الْغَالِ الْمُسْتَكْمَلِ فَمَنْ سَأَلَ قَانُونًَا بِطَرِيقِ  
الْحَيَاتِ فِي الصِّفَةِ الْمَكُونَةِ تَحْتَ عَمَدِ شُعُوبِ الْمُسْلُوكِ  
وَالْإِعْلَاقَاتِ فِي مَقَامَاتِ تَشْيِئَةِ أَمَانَاكَ غَضَاكَ أَمَانَاكَ  
الْحَيَاتِ الْعَقْدَةِ بِاتِّقَانِهِ سَوَاءٌ عَلَيْهِمَا كَانَتْ مُتَقَابِلَةً  
مُتَشَابِهَةً أَوْ لَمْ يَكُنْ الشُّعْرُ حَيْثُ لَا يَكُونُ الشُّعْرُ حَيْثُ لَا يَكُونُ  
وَأَمَّا الْبُكَاءُ فَمِنْ غُرْبِ وَضْنٍ وَاحِدٍ فِي وَجْهِ وَاحِدَةٍ الْأَمْسِ  
حَيَاتٍ تَقْدِيرِيَّةٍ مُخْتَلِفَةٍ وَأَنَّ الْحَيَاتِ بِهَا شُعْرُ ذَاتِ الْمَعْرُوفِ  
وَيُحْيِيهَا فِي الْحَاوِ الْعَقْلِ أَسْرَاسُكَ شُعْرُ الْمُتَقَابِلَاتِ مِنْهَا شُعْرُ  
بِأَمَانَاكَ لَا يَتَجَعَّلُ بِهَا مَوْضِعُ وَاحِدٍ الْأَمْسِ بِهَا حَيَاتٍ تَقْدِيرِيَّةٍ



سابعه كثر اولاد است الموضوع وتقبلها عنه العقل شيئا  
 فحقه في الآتية واليه في الثاني في الثاني في الثاني  
 الى شيئين في الثاني في الثاني في الثاني في الثاني  
 بالقياس الى شيئين في الثاني في الثاني في الثاني في الثاني  
 صحيح الى كثر است الموضوع اول باختلاف الحقيقة  
 بل انما يستوجب الاستدلال الى اختلاف الحقيقة في الحقيقة  
 بها كثر الاستدلال في اختلاف الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 الحق في موضوعه بان الآتية والاستدلال في الحقيقة في الحقيقة  
 وان كانت لم يكن بينهما قياس في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 المضامين في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 انما في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 فحقها في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 لا توه في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 مطلق الآتية في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 فاجتماعها من كثر الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 لا توه كثر الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة

فحقها

مقصود ليس كثر است موضوعه وتقبلها عنه العقل شيئا  
 وتلقا في موضوعه وتلقا في موضوعه وتلقا في موضوعه  
 استلزامه عن الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 بتلقا في الآتية في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 الى توه في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 كثر الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 شيئا في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 فحقها في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 موضوع واحد في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 من شيئين في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 الحق في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 والحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 قبا في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة  
 في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة

في موضوع واحد بالعدد ومن حيث كانت قد كانت لا متناهية  
 بالعدد وتكون بالعدد وطبقا لغيره ليس متحركا بالعدد  
 مجردة فان لم يكن مجردة لانه لم يكن له الحجاب المتكامل  
 لو كان طرفا الشاقف محققين في موضوع واحد كما ليقطع بالعدد  
 لا يجوز عن الملزوم ونقيض لازم كالاتان في الشاقف  
 او الاقاريل لصفة الكثرة وتكون تلك الامر في الموجب ككثرة  
 والسلب الكلي او الاقاريل ومنها بالعدد استتفاء في الشاقف  
 انما اتفان منها كون كل منها يلزم بعض الآخر كما لموجب ككثرة  
 والسلب الجزئي انما الموجب منها فيقضي للسلب في  
 ان لازم لبعض بل سمعت ضرب التشكك  
 فيقولون لحرارة مستساها في حرارة لا يكون صفة بل حرارة  
 فقط او الكثرة من حيث هي ليست الا في انما تصير عند اذا  
 اعتدت بالقاس الى البرودة في هي باهي مضادة مضادة  
 انتم في باطل في المضادة في بعض في المضادة في ذلك  
 ليس معقول المتبقي بالقاس الى ايس مولى السلب والقاس  
 الى الحجاب مولى العدم بالقاس الى تلك موعة في ان

مغيرة مام الا ترى القابل مطلقا الى القضاة لا غير فلا  
 يمكن كمثل الشاقف البنية غير مستجبة الدخول في الانضمام  
 بل انما البنية ليست كمرحلة فقط وقيل لزوم التشكك في الحرارة  
 هي حرارة فقط لا مضادة ولا شيء من الاشياء اتم وبها  
 عرفت بالنسبة الى البرودة تضادها لغير مضادة بالقاس  
 اليها وبها سمع ما حذر من حث المضادة تضادها للبرودة  
 لا حث شي بحد بل حث شي مضادها وادراك البنية  
 بما هي ليست الا تضادها وجوهرها ما وبها سمع عرفت بالبنية  
 الى ذات العلول حث شي في نفسها حث قد عرفت  
 عيناها واست العلول عند العلول عتية غير مضادة بالقاس  
 الى ذات العلول بل معة على اية حث ما هي بالذات  
 وبها سمع ما حذر من حث شي عتية لمضادها لا حث شي ذات  
 بل حث موعدها وحده عتية مضادة بحد بحد  
 الى معلول العلول في درجاتها متاخرة بالذات حث  
 ذات العلول كما عرفت في العتية المعروفة والصفين  
 حث البنية التي لم الى انما لخط مستقيم على الحجاب من حث مو



مستقر على الخط مضاف الى الخط لا حيث هو على خط  
 من حيث هو مستقر عليه وكدلك ليس ما ليس مستقر  
 الا على مضاف اليه والسبب ما هو مستقر الى الاضافه  
 لا مضاف اليه والعدم ما هو عدم مستقر الى المكمل  
 اليها ان مكمل مكمل مضاف الى المكمل  
 حيث هو مقابل المضاف ثم المضاف حيث هو مقابل  
 وادخل منه ذلك في سائر اركان ذلك تحت الجنس  
 كما يكون تحت معانيست جاسا وكنها لوازم المضاف  
 يكون تحت معانيست لوازم مقتضى التشكيك وانما هي  
 تشكيكات الاسماء وكدلك لا انفصال في الجنس والكنها  
 تحت الكل مع ان الكل احد الاجناس يكون جنس المضاف  
 ان ملاك التشكيك في اشياء هذه المضافات  
 في سائر كنهان الخطوط بشرطه اشياء اعتبارا من  
 ما وراء اعتبار نفس الطبيعة بما هي وان كان اعتبارا من  
 شئ ليس الاحكامية نفس سحرها الطبيعة بما هي وبالمعنى  
 بما هي في شأن حب نفسها وان كانت هي قايده لغيرها

ومن

وشن حب نفسها متجاوز عن حركتها فانها غايها اعتبارا  
 بشرطية متجاوزا عن الطبيعة بما هي في شأن نفسها المتجاوزة  
 المتجاوزة عن حبها بما هي مخطوطة في الوجود وفي العقل وادخل  
 شئ هو في حيزها الطبيعة حب نفسها بما هي في سائر مخطوطة  
 في شأنها رتبها التي هي حال نفس حيزها بما هي في شأن  
 مخطوطةها الا حيزها المخرج تيا في حيزها الباهية منه انعم  
 انما هي الاعتيادية نفسها باعتبار حال حيزها الا بشرط  
 شئها اعتبارا من المخطوطة شئها كانه في حيزها باعتبار الطبيعة  
 وادخلها بما هي في اعتبارها الباهية منه كانه اوسع وان  
 كانت الا بشرطية اعتبارا من الارسل الحيز لا اعتبارا  
 احدها بالفعل ولا بالقوة او ليست لخطها انما في الطبيعة  
 بالفعل او بالقوة ولا لا شئ فيها كذا كذا في حيزها  
 ولا عزم ولا لخطها صلب شئ منها اتم والا انقلت الى  
 شئها المتجاوزة المتجاوزة بجزءها في تلك المخطوطة في نفسها  
 لا يقع الشئ فيها في الواحد بل على الاحاد والمخطوطة  
 ان المخطوطة شئها المخطوطة لا شئها المخطوطة شئها

حيث اعتبار استتعاره المصنفات متعارفة الموضوعات  
 متعلقة الاحكام في الحاد العقل التحليلي والبيان شرط  
 اخذ من الباعث في حقيقة تجزئ الاعتب ما على حكاية  
 شاكلة الاختية الدنيا ولية التي من شرط شي الشرط  
 لا شيء من الامور فيها انما متشابه على آخر ولقد اسس السكيس  
 على هذا الاساس من حيث تشاكر خاص السلالت في بيان  
 العلم وقصير الغرض في من الشافي من اوضاع شرط وقابل  
 سابع ما ساعد على الرابع في انه لو طين الاول في هذا الفن العلم  
 هو الذي علمه ليس بحسب الاشخاص بل بحسب الاحوال  
 فثبت في امره في ثاني شرط في الفن الاول في مثل العلم  
 قد غنينا لا اعتبار في الامور العامة فمن العلوم ما يكون  
 بحسب الموضوعات الخيرية كالعلوم التي الحو ان اعلم  
 من الالاف في منامات يكون بحسب الاعبار في العلم  
 كالعلوم التي الحو ان اعلم من الحو ان مو ما خذ جنة و  
 من الحو ان مو ما خذ نونا ومن الحو ان مو ما خذ شمس و  
 ادرناك فقط استبان لك ان كما يكون ملحق الموضوعات

بالمثل

بالانسان والخصيص لا هي الموضوعات الاعتم بالانسان والخصوص  
 يكون من حيث الاعتب ما بالانسان والخصوص بالانسان  
 الاعتم بموضوع النوعية الطبيعية بالانسان والخصوص بالانسان  
 عن خبر كانه واخره وخصيصه لست لست انما هو كونه  
 يحل على الافراد ونحوها الجزيئات وكذا كذا الجزيئات الطبيعية  
 لا بشرط شي لست الجزيئات من موضوع كذا كذا من موضوع  
 الطبيعة من الطبيعة بحسب الاعتبار الاخص وهو موضوع الحيات  
 المستوعبة من الطبيعة بحسب استيعوب سرية الحكم الى قاطبة  
 من الاحصاء بالانسان والاهصاء بالاعتبار وهو موضوع  
 الحيات من الجزيئات الطبيعية بحسب استيعوب سرية الى الالاف  
 بالاعتبار فقط الى الالاف والاهصاء بالانسان والاعتبار  
 فقط او جزيئات وموضوع المرسلات من نفس الطبيعة كالجزيئات  
 وتكونها اما حاضرة وكائنة او غيبتها اما البتة سواء عليها كمال  
 صدق الحكم بحسب الاخص لا اعتب ما فقط ام بحسب الاخت  
 بالانسان والافطاش منها او كافتها واما شخصيات فانما  
 الموضوع فيها الهوية الشخصية بشخصيتها واول في هذا



فان قيل فيقول ان النفس مضمومة القابل والمقابل في حشمتها  
 قابل ومقابل لا بشرط شي اي بحسب اعتبارها الاخص وهو  
 حال نفسه متجاوزا عنها زاعل فراده تحت مقولة المضاف  
 ثم التضافيف او المضاف تحت مضمومة القابل والمقابل  
 بحسب اعتبارها لا تتم وبيان غشيتها بما هو موافق  
 في الحاشية لا فرق لكل قابل حشمتها مقابل او مقابل لها  
 حيث هو مقابل لها مضاف ليس كل قابل مضاف له  
 معزوم الكلي لا يشبهه ونحوه اعلم ان او جنس ما من جنس  
 الطبيعة او جنس الجنس ثم الجبروت الكلي بما هو موافق  
 وانواعه فاما القول الفصل في معنى هذا الوضع والاعتبار  
 فكل من السالف هذا الميسر في فاعلم ان ما ليس الشافعا في الجاهل  
 من التفتن من المحذوثات المتشبهة على العدم والمقدور  
 لا شبهة في مقتضى الحق من كل علم انما ويلخصه في حشمتها  
 فخرج الى تعديلات القديسات بحشمتها  
 سبحانه العتوم الواجب انما جل سلطان عن اتقريبه  
 دخول في جنس المقابل ولو لم يوح في اشياء المتماثلة في تعديلات

ان يتوهم له موضوع او محل يستلزم الى تصويره لا يستلزم  
 اما اوجه في ولا يقبل على كل ما يقبل او يستلزم له  
 او مضافا او متعلقا لا كما لعدم كونه في نفسه متعلقا  
 او لا يتصور لذاته عدمه او لا يتصور ان مشيئة ذاته ووجوده  
 ولا شي من كالات ذاته وصفاته وجودا التي ليس بنفس  
 مرتبة ذاته الى شئ من الاشياء مساوية كل وجودي  
 اشتقاق او بوضع اتم لكل من مساوية لخلقته في ذاته وكل  
 موجوده ووجوده في سلطانها لا يتصور في شئ من الاشياء  
 بتمامه بالكلية بحسب  
 ان شئ من كالات في الوجود ودرجته ومقامه من مرتبة  
 من المراتب التي هي بها الحقيقة وجمال الذات وزيادتها  
 وحيث الوجود فيكنا يصح عند اذنه او شبهة في غير ذلك  
 شريكه وزيادته الى الله الملك الحق لا صفة او قولا  
 والاشياء والاشياء بغيرها  
 بحسب وجوده فانه لا يفرق بينه وبين ذاته في مرتبة ذاته فليس يستلزم  
 ان يكون له اتم عارض من العوارض التي تستلزم من الوجود

او من باب الملكات واحد اهما وبالحجة او مستند من الحدس  
 جهة عن شئ المادة وغواستها وعلاتن الطبعه وعوايقها  
 جهة القوة وعدها فاعلم ان القوة العوارض لا تملك الا  
 ولا يمنع من جهة الحواس كونها في محاط الباطل والاعتناء  
 ان يكون في ملائمة بالقوة بجهة من الجهات  
 تعالى من جهة الجوهر كالمركب كيف وضع الوضع في الوجود  
 وشمس التي في فعل الفعل والانفعال في الحركة والكون  
 عن ان يحجب محال الجوهر وموصوفا كالمركب كيف وضع الوضع  
 ان لا يمتنع وجهت بغيره كالمركب كيف وضع الوضع  
 كالحجة وتقدم وتبعا وقراره المحض ان مكانه  
 وسكانه في ان وجهت ذلك تريم لا تطلق على ما عليه  
 وموصوفا عليه بجهة ما كالمركب كيف وضع الوضع  
 عالمي الزمان والمكان عليه سلطانا لغيره وهو الذي منع  
 الزمان في الحركة والكون في الوجود  
 في اربع العصور والنفس في السموات الارض في جهنم  
 والنور الذي في السموات والارض في جهنم

في خلق الخلق وبراكته في انفسه ليس في منه سبحانه  
 في التسعة وبعث الله ملائكة من الارض في جهنم  
 ومن العنق حرم عليه في جهنم  
 فاعلم ان القوة العوارض لا تملك الا  
 على شئ من جهة من جهتها المعروفة التي لها في جهنم  
 من سبيلين هما بالنسبة اليها بجهة ما كالمركب كيف وضع الوضع  
 الى جهنم من شدة جهتها فاعلم ان القوة العوارض لا تملك الا  
 فان جهنم مرتبة في جهنم  
 اضاد الجوهري في جهنم في جهنم  
 باسما في جهنم في جهنم  
 التي في جهنم في جهنم  
 انما عود في جهنم في جهنم  
 وهي متعلقة في جهنم في جهنم  
 عود منها في جهنم في جهنم  
 ليست الاضافات في جهنم في جهنم  
 وهي متعلقة في جهنم في جهنم

في





٥٩  
 لمطهر بغيره اى مستحق زهرة الاسماء السعدية والتجديدية  
 التى هى الصفات العزّة الكمال لا يتاخره ولا يستحقه  
 ولو كان يصح للعتق الواسع لذات صفته كما لا يتاخره  
 على نفس ذاتها ان يكون من واجبه ذابها وتحدت  
 ان لا واجب لذات الا واحد وان يكون من الجارية  
 وقد قرع بمكاتبه يستبين بعضك ان شاء الله وحده ان انقضاه  
 العقل على زمر الجارية استاتنا غير مفرقة اتمه موت  
 برمتنا في صفته على ان يطالع الجوازنا في الالوية السردية  
 فزعم ان يكون من اجل ذكره عزه اسما في السردية ثم اتمه  
 بموتها خبر اتمه ولو جهل في رعا الحصول المبررة بما لا يمكن  
 تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم اتمه بالانقضاه او لا ثم  
 هو كشكس الكمال خيرا وان كان مستحق وان كان لا ولي له  
 في لياخذ العقل بحسب مرتبة استية المرتبة المتأخرة عن  
 مرتبة نفس الذات فكيف اذا كان لا ولي له السردية والآن  
 الالهية فان كل بها وكما لوجال حبالا فان عني اتم  
 جل محبته والواجب لوجوب بالذات واجب بالذات

من جميع جهات فاما ما ليس من جهات نفس الذات ولا  
 من الصفات الكمالية لذات بل هو عالم نفس الذات  
 وجميع جهاتها الكمالية فاذ يتاخره على نفس الذات متعبا  
 لا محذور بحسب في المرتبة الأخيرة لوازم الصفات  
 الكمالية من نفس الذات فلكل ترتيب على نفس الذات  
 كما لذات المعدولات التى من المراتب السعدية  
 وجودها تباينها بالذات ونسبته كثره جسا كثره  
 المعدولات وكذلك الصفات التى بعد اللاحقة العرفية  
 كما لا يحد است الاضافة التى انما عرفتها مع المعدولات  
 وفى درجته وجودها من متوقف على اتم القدر وتساخره  
 عنها تاخر بالذات من المستبينات السبل الصفات  
 مع صفاته بحسب التقفل فى درجته واحدة وبحسب الحصول  
 لعلها صفاته بعينها ونسبته الى موضوع نظيره الى موضوع صفاته  
 جميعا وسما لذات ان العبادان بما سمعوا من صفات  
 صفاته من شربين لا كذا كذا لغيره اتمه ليس  
 شى منها الا الصفات التى يستحق بطاعة الله



فليس في ذاتها شيء آخر من حيث الذات مع وجوده في  
معروفه من غير أن يكون في ذاته على ما كان في  
معرفة ذلك لكان يقول إذا ما انشئت نفسك ما كنت  
تدركه من غير أن يكون في ذاته شيء آخر من حيث الذات  
وغير ذلك من حيث الذات وغير ذلك من حيث الذات  
فقط من حيث الذات وغير ذلك من حيث الذات  
بلا حجة في المعنى بل لا حجة في المعنى بل لا حجة في المعنى  
بمعنومات النبوة الشخصية في الزمنية ولا حجة في المعنى  
مع الذات في المعنى بل لا حجة في المعنى بل لا حجة في المعنى  
بالفصل في هذا الفصل في الفصل في الفصل في الفصل  
والكثرة بالوجود والوجود والكثرة بالصفات العارضة  
لهذا في مرتبة جبر الهيبة وفي مرتبة ليس الوجود والكثرة  
ليست ركاز الذات ولو بالمكان في الوجود تحت  
حيث لا يكون ذلك كثره الذات بالصفة او الالفة  
ويكافؤا بها في مرتبة الوجود وهي مولات عليها الوحدة  
في مرتبة الوحدة وتكون الكثرة بعد الذات في الكثرة

الذات

الذات المعقولة والكثرة بالوجود على ذاتها كثره  
وقد عالجوا ولو بالصفات والصفات والكثرة بالوجود  
فليس الذات ولو بالمراتب جبر الهيبة والكثرة المعقولة  
الحقيقة القارة الواحدة والكثرة بالذات والذات الجبرية  
والآلات الآتية ذات تحت تلك الآتية الجبرية  
الحق من ضرائب تلك كثره بالمراتب الجبرية والصفات  
كلها فننظر في طريق إلى صفته قد سمعنا من حيث وعينا  
وباعتبارها بالصفات الكثرة التي تليها من حيث الذات  
في لوازم الصفات الحقيقية كما في التي هي في نفس الذات  
وفي السكون والصفات الحادثة لها بعد العارضة  
ورتبة وادخلت وفي لحاظ العقل بل في درجات عقديته  
فليس هي كثره في الذات وفي جهات الذات بعد الذات  
بل هي كثره من حيث الذات في الوجود ليست هي الذات  
أتم تميز صفات الفرقان بين الكثرة بعد الذات من حيث  
الصفات على مجرى التباين في اللفظ خارج عن حيث  
الذات طاعة الاعيان بالربط إلى الذات من حيث

ان به غير ما في وجهه والذات من جميع احواله  
وانه قد تحققت ان الوحدة في الواحد الحق ان معنى ذلك البحث  
محمود سلب الكثرة عن ان من كل جهة وخصوصا في غير ذلك  
ولا يشا في ذاته وجوده ومرتبه وجوده ولا في صفاته حقيقه  
وجبات ذاته وبالمجمل في شئ من المراتب الكماله الموصوفه  
بالحال الحق والجلال المطلق اذ قد استبان بها جميعا حسي  
صانع مجده وعنده وحرمة عظمه وهاؤه في وترية حقيقه  
مطلقة وتعرفت ان السلوب لا يحصل في شئ من الاعيان  
عنه والسلوبات جميعا قد كشفت كسر قول الذين  
في الحسم من شركا من قبل ان المبدأ الاول يردوا  
منه ساطو وجهه عند اذ ياه حولا لا تركها وكثرة  
والله ترفع في رأس المشايخ معلوم في كتاب طائفة  
وقال في التلوحي في الميزان من يشاق الله اسلم  
ان يستلم من الذنوب اكثر من في الحكاه الا ان يكون العقل  
واصفوا بانيه وكيف صار الواحد المحض الذي لا كثره كالكاهن  
نوع من الانواع غلة ابداع اشياء اكثر من غير خلق

الاشياء

من وجه انية لا يكسر لاشتهت وجه انية عند ابداع كثره  
لواصف الاشياء كلها الى شئ واحد لا كثره في شئ من  
به السلبه وتنبؤا غير ما فطره الى ابداعه في نفسه العقل الحق  
لا يضاعف ذلك ولا تشبه بالقول لقطر لا يضاعف الى انية الكاهن  
فقط كذا سبل الى يقولون وسط انفسا وهدى الى انية  
الى انية سلب حجاب ولا ينفى ان انية انية ذلك انار  
عقلنا بغيره وان طغى ونفى عن انية انية انية انية  
بذات انية انية انية انية انية انية انية انية انية  
فقط بقدره على اطلاق به السلبه ونفى الى الواحد  
الافضل واحد فيفيض الخيرات والافضل على من عليها  
فمن يتدبرون قائلون من اراد ان يصير كالمبدأ الواحد  
الاشياء اكثر من انية انية انية على الواحد الحق فقط  
الاشياء كلها خارجا عنه ليس في ذاته فليقتضينا ان  
سرى بغير الواحد الحق ساكنه اتفاقا على الاشياء  
كلها احسنه منها والحقية في سائر الاشياء كلها  
اصاحم من ذمة الاله فبعض النوع صارت الاشياء



٤٢  
 يخرج اليه ثم ساق النظر الى كيفية اتبع الاقياس الحقيقة  
 الشريعة القاموس المبدع الاول كونها منه بغير ما في كمال  
 يكون كونها بزمان من علة الزمان الا كوالها الزمان  
 فطاعتها وشرفها فعلة الزمان لا تكون تحت الزمان بل  
 منوع عنه وان كان فاعلم من في العقل  
 ان القيد هو واجب له است جلي كبريائه لا ينفصل عن قطعته  
 ومن سائر الزمان وتشتل في مدركه ما من له ادراك  
 حتى يكون موجود او وجوده انفسا هو واد الوجود في الاعيان  
 على الاصل له اما استفتان الوجود المتأصل في الاعيان  
 ووجوده هو عين حقيقة نفسية ومرتبة ذاته من لستين  
 قوة استلا عن ذاته وانحلا عن حقيقته ومن مرتبة  
 ميتة لا تحركه من جنس النفس ولو كان وجود الانفس متلا في ذلك  
 لا يقصر الا بالانحلا عن جودته وانحلا عن الانفس  
 لم يكن ان تسمى من النفس انه ليس من المتصالح في الارام  
 في الذم لو كان متلا جودته ان الشئ لم يكن له مرتبة في الشئ  
 بل ثباتا بانيه كماله في النفس من النفس

في

من انها حقيقة ما يراها بذلك يخرج من العرض في عين  
 يكون الذات والذاتيات ولولم المنة من حقيقة في حيز  
 الوجود او وجودها وان يتلبت الاوصاف والعوارض الغير  
 اللازمة لنفسه كماله فان لو انتم القيد في من  
 كماله ما هو موجود في الذم وجوده غير متلا في وجوده  
 في الاعيان الخارجة عن جودته متلا في الوجود والذات  
 من نفس الوجود في الاعيان الخارجة على الاصل ان يكون ما هو  
 حاصل في الذم اتعا في الاعيان الخارجة في الاعيان  
 الخارجة في الاعيان الخارجة معا وبالحق الذي يكون المتعلق  
 المتعلق حقيقة في الوجود ابراهيم المتعلق حقيقة في كماله  
 من حقيقة حقيقة في الاعيان في الذم من نفس الاصل  
 الحق من كل جهة ومن حيث الصرح ذلك الصرح  
 ان ليس يحل ان نطق ان انفسه في الاذات العينية كماله  
 انفسه في الاشياء وبغير حيزه غير حيزه حيزه حيزه  
 الا على الاصل انفسه استبان كماله انفسه حيزه حيزه  
 كماله الوجود على الاصل كماله انفسه حيزه حيزه حيزه

حقيقة الوجود استظهار وجوده والاعمال في الوجود  
 طلال صفاته والاسماء طلال اسمائه وهو نورى نور ارتقى في  
 الوحدانية في صفات جلاله وخباب مجده والاعمال المحض والاسماء  
 الحقيرة والصور الطعنة كل جهة كسيف يستحيل العقل الصريح ان  
 يتصوره كسيف نوراني او كسيف نوراني لا يتصوره ولا يتصوره  
 بغيره في الوجود عند صفاته وطال القياس الى نور فاذن  
 لا يعقل في العيود لو احسب بالذات جزئية كره وجره في شئ  
 كما لا يعقل لجزئية كره وجره في شئ فان لا يعقل صورة  
 متفرقة في ذاته مع ان لم يتصور من اوصافه في ذاته  
 لا يعقل في سبب امر لا يصف ذاته به ولا يتصور صورته  
 لو كانت في شئ مع عقله ان سبب ذاته فاما صفاته ان يعقل  
 فان شأنا بالقياس الى صورته واما الالهة فاما  
 لا يوصف بها ولا يتصور من منها ما هي حركات متفرقة  
 فينا بل انما يوصف بها ما هي علوم لها تلك الحركات  
 كونها معلوم على امر غرض كسيفه لا امر داخل في بهية  
 وسطه في ذلك وسطا وسطا او دون الوسط انما العلوم

بطل

بالحقيقة في العلوم الانطلاق في الصورة المنطقية في الجمل  
 اما الشئ العيني الموجود في الاعيان في رتبة معلوم بالعلم  
 فالصورة المنطقية في النفس علم بالعين الخارجية ثم حش  
 جوه حقيقتها بما هي في المعلوم بالذات ومرتبة  
 موجهة بالمنطقية في النفس هي العلم بمعنى الصورة العلمية  
 ثم الصورة العلمية هي المعلوم بمعنى العقل العلم والعلم  
 المتعلق بها من نفس جوه بالانطلاق في النفس موصل النفس  
 بالقياس اليها فالحقيقة المنطقية في النفس بحسب جوهها  
 عين من الاعيان تستلزم ترتيبا لاهلها عليها واهلها  
 بها وان لم تكن من الاعيان الخارجية بحسب انما تستلزم  
 الى النفس لوجودها الانطلاق فيها صورة فطرية غير متصلة ولا شدة  
 في الاتصاف به فذلك وان شئ كانا الدارجين في العلم  
 لشيئا اذا جردوا عن الاشياء الخارجية لم يملوا العقل  
 بالخارجية وكان الوجود الذي من غير من احوالها واهلها  
 شاكلة الوجود الخارجي في سبب حجاب اللوازم والاحكام  
 مثلاً لا رتبة في الوجود جوه في الامر بحسب ما هو بحسب



احد ما الى الآخر ذلك على شكله الوجه وخارج الاذنان  
 في ان كل المترتب غير مستجاب لخاصة الواجب فلا رتبة  
 في النفس لغير زوج والزوجة حقيقة لا تتراخ منها ووجه  
 في النفس بسبب قياسها الى النفس للحصول لا بطبيعتها  
 انها شاكلة لظنية الفرد لا غير مستوجبة لانها شاكلة  
 فليس النفس بمرتبة لانها لا زواجها كمال الجسم والحركة  
 في الوجود فانها كمال في النفس كمال الجسم ليس النفس تجسما  
 ولا كمال كمال لا ينفك عنه ان ينفك عن صحيح الوجود  
 هو ان يكون له وجودا في نفسها في ان يكون من انحاء الوجود  
 نفس الامر بغير وجوده في الرابطة لمصروفها بغير هذا  
 كماله في طبعها في عينها في كماله في عينها في كماله  
 على ان لا يملكه ولكن ما يجب شخص بعينه ووجه  
 فهو خارج بالقياس الى عينه من عينه من اسبغته  
 ان الزوجة بغيرها الى الوجود والحركة بالقياس الى  
 الجسم على ان لا يملكه انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة

بالنسبة

بالقياس الى كماله من حيث حصره من حيث حصره  
 في النفس بغيرها انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 معلوم اعني الجسم بغيرها انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 والحركة بالقياس الى النفس على ان لا يملكه انما الاربعة  
 يتحقق انقضاء النفس بالعدم بالعدم  
 سبيل آخر لو كان للقياس الواجب لكانت في النفس كمالا  
 من غير ان يكون في النفس على شخصيات عديدة وضرورية  
 نفس الحقيقة بغيرها انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 الاربعة والزوجية الجسم والحركة بالعدم بالعدم  
 شخصيات بغيرها انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 في انما في مرتبة الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 يتحقق كماله في النفس بغيرها انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 في مرتبة الاربعة والزوجية الجسم والحركة بالعدم بالعدم  
 الحق في كماله في النفس بغيرها انما الاربعة والزوجية الجسم والحركة  
 فصل في مرتبة الاربعة والزوجية الجسم والحركة بالعدم بالعدم  
 الذي في مرتبة الاربعة والزوجية الجسم والحركة بالعدم بالعدم

ووجهه فمستند وان العلة الجاهلة مستندة لا مستندة لا محذور  
 بالهية على ان النفس ذاتها المستندة من مرتبة مستندة في ذاتها  
 على مرتبة نفسية ذاتها المستندة التي هي محذور مستندة  
 وذلك كانت الذات الجاهلة مستندة في الاعيان قبل ان  
 المحذور او كما تخرجت النفس في الاعيان في مرتبة واحدة  
 كانت فاستندت في ذاتها كانت نفس مرتبة ذاتها الجاهلة  
 من بعينها مرتبة وجودها النفس في الاعيان الخارجة من حقيقة  
 ذاتها ذاتها من عين الوجود والناسل الوجود في الاعيان كان  
 لا محذور فمستند على مرتبة مرتبة في محذور مرتبة مرتبة  
 وجوده في الاعيان كانت اسبوتية مرتبة مرتبة مرتبة  
 بعينها اسبوتية مرتبة وجوده والناسل العين كان المستند  
 هناك بعينها المستند السوء في الاعيان هناك المستند  
 بالذات مستند في ذاتها المستند في ذاتها المستند في ذاتها  
 الذي طباع منها تحلف المتأخر عن المتقدم في الاعيان  
 من جهة الزمان او بحسب ترتيب الواقع وهو المستند المتقدم  
 بالهية لا يفتصل عن التقدم الذي طباعه تحلف المتأخر عن المتقدم

والوجه

في الوجود والاعيان مرتبة ذاتها المستندة بالهية المستندة بالهية  
 فاما عين مرتبة مرتبة نفس الوجود بالهية المستندة في الاعيان  
 اسما المستندة كانت مرتبة المستندة في الاعيان المستندة في الاعيان  
 تعدت تحتها كانت مرتبة مرتبة بالهية المستندة بالهية  
 لذات المستندة بالهية  
 ان يكون بالهية المستندة في الاعيان المستندة في الاعيان  
 العقل الصريح انما كانت ان يكون المستند في الاعيان المستند  
 الواجب بالذات في مرتبة الذات كذلك مستند ان يكون  
 الذات المستندة بالهية المستندة بالهية المستندة بالهية  
 التي مستندة في ذاتها المستندة بالهية المستندة بالهية  
 في الوجود بعينها مرتبة ذاتها المستندة في الاعيان  
 من كل جهة كان النظر العقلي لا يمكن ان يكون في الاعيان  
 قبل مر المحذور المستندة بالهية المستندة بالهية المستندة بالهية  
 بعد الجاهل على بعديه ومرتبة ولا تقرير وجوده في الاعيان  
 في مرتبة تقريره وجوده المستندة بالهية المستندة بالهية  
 والذات مستندة بالهية المستندة بالهية المستندة بالهية





من الاضافات العقلية فالقول على ما تزد سبيل الحق  
والقول ان من الاوصاف ما هو موجودة في الاعيان  
تبه كما نفرد الساعه والورد و زيد و ايضا فالنبات الطيب  
من الحناء مثلا لان من المستحسن ان السمان في نفسها  
نور الارض والارض تحتها اذ تحتها ولم تتركها وزيد في حجر  
ابوعمر وعمر و ابنه عتلا ولم ينقلوا والبيت في حجر  
الطيب الله او خطا ولم يخطا ولا تخرج الطيب ايضا فاما  
ربا لمجد هذه الاحكام صاغة بحسب الاعيان الخارجية فلا بد ان  
يكون في انما امور في الاعيان كشكالات الامور على الاضافات  
الوجوهية و كذلك حكمها على وجه المحولية الاضافية للمعنى  
اذا كانا كما يجب لالاعيان الخارجية والاضافه الوجوهية  
على العرض الموجود الذي صاغة بحسب نفسه في جبروت  
بحيث اذا ما عتقل كان معقول الكمية العيسر الى غيره  
فذلك المعنى الموجود الذي هو في نفسه بهذه الكمية هو  
في ان في الوجوه و اما العقل العيسر فانما يحدث في العقل  
و يكون ذلك هو الاضافه العقلية و ان كان المعنى العيسر

في السواد والاثوة متضمني موجود في الاسب كقوله كلك الجاعلة حجة  
موجودة في الجاعلة فاما الذين يصيرون جاني وجرد المضافات فيجوز  
في الخارج ويعينون ان وضع السواد في الحساج بالانتماء الى  
سواد الذي في ازاها فوقيها الموجود في بعض اشياء  
موجود فيها انما هي في ذلك من الازاها فاضاف في انتماء كذا  
ليسوا شيئا وان الفرقان بين مضمين الحكم وشروطه وبيان  
وما في ازاها لا يعينون انهم اسما للامور المتباينة المتباينة لا  
مطابق الحكم بآخره وما في ازاها في انتماء وان وضع ان يكون  
مضمين في شروطه وان الوضع والمضاف ليس بالمتباينة  
التحالف والمقولات المتباينة محال  
تتمت ثم انما بان الحكم والاكسين في تحقيق  
بالعلمية وحصلوا انه لا تقدم بالذات في قيام الوجود  
وحصوله مع مقية بالوجود وبعض الازمان في الوجود  
فالقديم بالعلمية هو احد الكسين بالوجود في الازمان  
الان الازمان الذي لا يفرق فيه واذ من بعض الازمان  
الذي هو لها بعض الله والآخر لمع الله واما  
الذي هو لها بعض الله والآخر لمع الله واما



الذي لا يخرج من الوجود  
 بالفعل بل ان كان كذا  
 لا يثبت في الحقيقة الا  
 معنى الذي يستلزم ان يكون متناظرا  
 لنطق ذلك ونقض ما يتناظره  
 والايضا من الشريكات  
 في مرتبة التقدم بالعينية  
 ومن المستبين ان العيون  
 هو الجاهل التام للجارية  
 لا تخفى كيف يتضح له  
 في الوجود وتوحيده  
 عن السبل في البرهان  
 من المراتب المتعبرة  
 عند ما يظفر في استناد  
 التام على طبع هذا  
 المطلب كالمسألة

بالحقيقة

بالحقيقة انما لا بد وان يكون  
 متعينة لا يابا بطبع جرمه  
 مع حيث لا تخلو قوه  
 وقد نطق ذلك  
 في الاقنوس  
 وما في مرتبة من  
 الجارية  
 لها وحول في الوجود  
 البتة تعبية  
 المسودة كما  
 من لوازم  
 منفع الاعلى  
 لوازم  
 الجاهل  
 ذات الجاهل  
 شاكهة

الصريح الغير المتقدم والمتأخر المتعلق بالصريح الغير المتكلم  
 حيثما ذلك من قبل مستحق في ذات المتأخر انما يفيض  
 لا من تلقا من ان المتقدم المفيض او عدمه مستحق  
 الا فاقدة من ان المتأخر الصريح في متن له واقع شققة في ذاته  
 من قبل مستحق بل مع جبر المحصول لا من تلقا من ان  
 من اجل ان لا يثبت من شرط ان يحصل تحالف حصول  
 عن مرتبة ذات علة التامة فان في تلك المرتبة لعدم  
 بعض السلب لبعض العلة ول مع تمام العلة به يستقام  
 حصول المتطلبات به سرفا وانما ذلك من قبل مستحق  
 طبع جبر العلة لا غير ذلك كذا لا يوجد  
 مرتبة نفس ذات الواقعة في الاليس بفضل من تلقا من قبل  
 وتامة اياها وذلك بحسب ما له الحدوث الذاتي بالمتعلق  
 جبره وطبع ذاتية به يسيل وهو الى العلة على صيرورة  
 ومن يتبع بسبب ان له واما من المتكلمين  
 وان ارجح مركب التمسك فقلت ان ليس تقدم السردى من  
 صفات الى اجل الحق وكذا واما ما صنع في الاثر

نظام

في التمدد او جبر من القوة المطلقة الى الفعل المتكلم  
 انقلب لا محالة من السردى الى المعية المتكلمه لو وقع جبر  
 المتأخرات في له ههنا في غير جبرها المتكلم السابق له  
 عن غير تقدم التمسك في صفاته سبحانه وتعالى بحسب ما في صفته  
 قد كانت له ولا يحصل عن ذلك سواء استوعب الحدوث  
 عن العلم بالجزات او لم يستوعبها فلو انك لم تستوعبها  
 ان الصفات الاضافية وليست كما الاضافات الحسية لا  
 يكون لها حصول لا علة حصولها شيئا الاضافية الحسية لا  
 بالفضل في تقدمه لا يكون انما بالمتقدم الا ان لا يوجد  
 والمتأخر سفاها في الاعيان او في العقل فاذا انما كانت الجبر  
 في الموجود المتكلم صح لها انما بالاعتبار الى انما السردى  
 ان تراها ههنا والمعية المتكلمه جبرها انما استوعبها  
 من قبل واما المعية فتجب وجودها مرقعا افاضة اسك سجاينة  
 وعاد المحصول انما كما يتقلى القيدم الواجب كذا  
 فاعلام عن الزمان بالامنيات كذا تلك يتقلى عن المتكلم  
 واما له مراتب فهو المستوى على العرش السردى فوق الزمان المتكلم



في حق الزمان محيطه والسر في حق وعاد الله محيطه  
 وحق الزمان محيطه والسر في حق وعاد الله محيطه  
 لعرش السر وحق حصر الجعولات طرأ بعد ما كانا  
 سعا باليتس الى افراده سبحانه يا امرئ من القليل الطيق الى  
 الامس لصرح بالفضل في الوفاء الواحدة ام سرية لم تشر  
 عقلية لا بد جات وجودة تترتب اليها عات جميعا ففى  
 من الوجه مطعنا واما الكائنات باسرها ففى الارزنية و  
 واثبات كلامنا بعينه في وقته بحضرته مرة الواحدة كد  
 بالنسبة الى الكائنات حتى يبينها المرات كثيرة الزمان  
 الى ما نأى فاما هو لا المشرقة فاما من لا شر كالمشرك  
 كانه الوفاء الواحدة السرية تترتب عقلية سرية ولكن  
 باسرها الوفاء الواحدة السرية المضمرة فيها بعينها المرات  
 الزمانية التي هي الى الابد ما نأى اولها ما نأى ولذا كد  
 في مطلقا فوسية حتى واثقها في الشفا والمضمار وشر  
 كذا فترى ما س كسهم قسمة انما الحسنة انما وطها نفسنا و  
 ورفض كورة الطبيعة والاكست ضاوة ما ضا وعالم الله من لست

منك شاكية ففى سبل الحسنة كما لا كفى سبل الحسنة  
 كما لست شاكية ففى سبل الحسنة كما لا كفى سبل الحسنة  
 شاكية ففى سبل الحسنة كما لا كفى سبل الحسنة  
 ولسانهم في ضنا قد لست من لاديين هو لا يبرون  
 على منجى الوجه وعضو سبل من الطيق فيا كى الى العقل  
 جربا ليقين الا كثر من ضنا طيقهم وضا طيقهم فكم اعدا  
 منهم بعض الطيق وانتم لا تشعرون ان المنع من كمال  
 وللقدرية حتى كما لست من لاديين هو لا يبرون  
 ورحمة لا اوجس من نفس خيفة ان حكمة استحقها ورحمة  
 شاكية عن ضنا طيقهم وضا طيقهم فكم اعدا  
 السبلون من كفى حتى ونظر الى يوم الدين كفى  
 واثبات رضى من العقل من كفى الى يوم الدين كفى  
 الا انها اذ امانا وشتها النفس لسمع الاستسار  
 كان لست لينا اسر فاما من الماء الى الله ورحمة  
 لواحى العقل بديه وحي شارة ووجوه الله ورحمة  
 محبة ورحمة لينا ان وكنك لا تراه الذى من لست

وفيه من العقل ان يشكوا بانها غير واجب الحق في السببية  
 شرط من شرط انما هي اوليات اوليات لها كذا وكذا  
 الباطنة ذات يستحق على الله وتسببها بت والبرهان  
 بحدوثه لا يستحقه فكل ما لا يستحقه في الله هو الحق  
 المتغير والحق لا يستحق ان يكون انما هو من لا يمتنع عليه  
 من الاوليات لا تخر المكنون بل بالقياس اليه من ان  
 ما اخرجت من انما مستحب عندهم ومثلي قرايم من الله  
 والحق عن الاقنى الاستواء الى العلم والحكمة في عرض  
 متعين درجة اشارة الى من درجات الضلالة والارباب  
 الجاهلة واستحالة من الشقاوة والقواتية بالحدس والحدس  
 ان العلم  
 انما اختار وجهه من شدة رضى عنها وكان العقل في انما تضرع  
 في شدة كنهه من وجهه من ان ليس بطلان حقيقة المرسل الا كذا  
 الموجودة وجوده بالفعل في موجوده بالفعل في الموجود  
 من يدك يا بحر من وجوده في جميعها وانما في وجوده  
 مساوية الى ان نفس الحقيقة بطلان في ذاته والاول هو العلم

بهم

بهيئة الحضور في الاشياء الخافضة الشرف في حجب الله في جبره  
 وجوده في نفسه المصروف وحجب نصيبه في الله بالقياس  
 را بطلان وجوده في الصورة الحقيقية والاشياء في العلم  
 الحصول في الصورة الحقيقية لا يطلع على شيء جبره انما  
 في حصول نصيبه من المصروف بالذات المتكشفة الحقيقة  
 منطوقه في جبره كانت الموجود بالفعل مضاد الذات والوجود  
 اليه الحصول الانطباع في العلم معنى الصورة الحقيقية  
 معنى المصدق للعلم المنطوقه وانما العلم الحق في الاطلاق  
 نفس جبره لا يطلع على مقتضى ما هو الذي هو حال الجبر  
 المنطوقه في ذاته ويغيره بالحالة الاذكية لنفسه والاشياء  
 فليس المصروف بالحقيقة انما له المصروفية بالعرض للحالة  
 المصروفية لا يثبت انما انما انما انما  
 والقصد من العلم الانطباع في العلم المصروف في نفسه  
 عن ذلك كذا انما المقصود من العلم بالمعنى الاخير والوجود  
 العينية ليست تصور او المقصد بل هي المقصود او المقصد  
 بها وهي بمعنى العلم عند الحكم بما هو العلم والمعلم لهما





بعضهيات لا بالعرض لا بالذات لكن الاحكام والظواهر  
 التي هي لها بالذات فانها لا تفرق ولا تفرق بالذات  
 بالعرض بغيره بالحقبة وان لم يكن كونه لا يفرق بالذات  
 الا بغيره فكذلك الطبع في حقيقة ما هي في جبره وانما  
 حقيقة لا يجب له حقيقة ومن حيثها بل ان الطبع في  
 ما هي في حقيقة لا يعتد به في ذلك الحكم وفي حقيقة  
 من جهة المجردة  
 الصورة الحسية المنطوقية للعلوم بالذات معلومة بالعلم  
 التي وفي الحضور لا تفرق من حقيقة متبينة بعينها لا بصورة  
 اخرى منها ما يتبين في الحقيقة وانما معلوم بالعلم الصورة  
 المحسوسة في الشيء في الصورة وليس هو الا معلوم بالعرض  
 كما يستبان ان العلم بالذات لا يكون ولا معلوم حقيقة  
 الا انفس الكيفية انصرح انفس العلم بالذات العلم  
 المحسوس في معلوم بالحقبة لا بالعرض في الذات في جبره  
 عما كان كونت ما يستبان الحق في الحقيقة  
 في العلم المحسوس في العقل الانطباعي في كون الشيء وجوده في

الموجود والمفارقة الذات في مورد الموجود بالفضل في  
 الفضل البتة من القوة بخلاف الهيولى في الهيولى في الوجود  
 في كمال الفضل من القوة في الوجود بالفضل في الوجود  
 وان العاقلة مطلقا في كون الموجود والمفارقة لذات كونه  
 التي هي في الوجود في العقل المعقول في نفسه بوجوه  
 العاقل وانما وجوده في نفسه بوجوه في الوجود في كماله  
 بما هو محسوس في الوجود في نفسه بوجوه في الوجود في كماله  
 وجوده في الوجود في الوجود في نفسه بوجوه في الوجود في كماله  
 سبل لا مطلق العلم ليس الا الوجود في العلم والذات  
 عن العقول في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في كماله  
 يحل فيها من الصور والاعراض اشخاصا وذواتا واما  
 فاذا اخذت في جميع ما يحل فيها في كماله في كماله  
 اذ اخذت من الوجود في الحقيقة في الوجود في كماله  
 والميزان في تقسيم العلم في كماله في كماله بالذات  
 بعد تجرده في ذاته لا يحل في كماله في كماله في كماله  
 فضل في الوجود في الوجود في الوجود في كماله في كماله



فقطا واما عقلا و معقولا فوجوده موجود بغير الصورة العقلية  
 من اثاره لان مقتضى استبان ذن ان الحواس المفارقة للعقل  
 بذاته مدرك ذاتها وراكا لتعقيلها وادراك ذاتها ليس بغيره  
 ووجوده وانما يدرك على مقتضى ذاته وادراكه  
 فكيف مراتب الادراكات الثلاث او الاربع التي هي  
 من سبل الحواس الخمس بحسب اثارها وادراكها وادراكها  
 العقلية الباقية مترتبة في التجربة فمضى الاحساس بتجربة ما عرف  
 عين المادة فانما رتبة على اشارة بكونها بغيرها من حيث  
 العلاقة ووضعية مفعولها من اجل القوة الخاصة ونشيان غيرها  
 فغيره من الهيئة اياها وكون المدرك بالماصوره وجزءه مغفورة  
 في تلك الغواشي الكافيه والمدرك المشخص وقت يكون  
 النفس في كماله متوكله في الاتصال بعلم المكنون  
 فتشبه لها الصورة المحسوسة تنطبق في قوتها الخاصة بطن  
 ومن ثمة ادراكها بالصورة بانها قد سجدت لا بغير مادة  
 خارجيه وفي التحليل تجرد اخر عن تلك العلاقة الوضعية بالنسبة  
 الى المادة الخارجية او تكون الصورة المكنونة تلك الغواشي

والمعقولات

والمدرك بعينها تتشبه في الخيال مع عينية جاعلا لها طين  
 وفي التوسيم تجرد اخر في المدرك ذاته مدركات الحواس  
 غير محسوسة متعقبة بالشيء التجريبي الموجود في المادة وكون  
 على شدة الا باق من الصورة التجريدية المتخذة المحسوسة  
 لان الحواس لا يكون مدركا بانفراد بل انما يدرك ما يدرك  
 بشارة من غير ان يكون له كذا كذا فيحصل مدركه ويصير تجردا  
 وفي العقل التجريد التام من الغواشي والكلو انفسه  
 انما تجرد الهيئة المنفوخة عن شوايها المدرك الارتفاع  
 والمدرك في العقلية فان كان استتمام العقلية  
 والمعتقولة باستتمام التجريد والتجريد اشارة واقوية  
 كمالها العقلية والمعتقولة اتم واستيعاب  
 انما عندك من التثنيات ان كان قوة العقل بها العقل  
 هذه القوة اياها ان تكون من هذه فيكون في نفسها  
 على قدر ذاتها ومعقولة اياها او قوة اخرى فيكون  
 قوتان عانتان قوة العقل بها الاشياء وقوة بها  
 العقل هذه القوة ثم يتبادر الى الامر الى انما يتكون في

كلها كان

ترى بانها بافعال عاقلات فاذن لا جميع من القوى  
 العاقلات التي تعقل الاشياء اسما بالنسبة الى نفسها  
 عقل وعاشق ومعتقولة اذ كان الشئ اذا  
 ما جرد العقل مجردا تاما يصورته المجردة العاقل  
 في تلكها المفارق على المحل معقول في تلكها اذا  
 ما تجردت عنه وقام بذاته كيث لا ينفك عن تلك المعقولة  
 حتى يكون عقل نفسه معقول نفسه على الوجه المذكور بل  
 ان العمارة المحسوسة لو قامت بذاتها ما تنفك  
 كيف نطق بها انها لا يكون عاقل نفسه ومحمولة  
 فانها ما لم تجرد نفسها لتنفك عن المحسوسة ما تنفك عن  
 الحرارة التي هي عارية لثابتها است قايمة الوجود  
 فيها اذ تجردت وقامت بنفسها لا يتغير كونها  
 حرارة ومبدأ الاستصحاب السخوية بل كونها عاقلها  
 وحرارة لذاتها وموجبة للسكون في غير ذاتها وكذلك  
 الضوء الباعث للشمس اذ اقامت قايما بنفسه  
 لا يتغير من حقيقة الضوء على سبيل ذاته لا يتغير حقيقة

لذاته

لذاته ونفسا بنفسه العقل كس العقل لذاته  
 في انفس النفس المجردة وهو وجوده حيث قائم  
 بذاته متقد من الملية نفسا عن المواد والهندس  
 ما يحيل الملية على زيادة فهو لا يتطاول لذاته اذ ذاته  
 غير متغيرة عن ذاته فهو عاقل ذاته ومعقول ذاته عقل  
 ذاته ومعقول ذاته وعقل ذاته اذ الله سبحانه يفيض  
 بهية وهو على عرشه مراتب التجرد والنفس  
 معسلة بذاته كالمسحور او وجوده كذا كالمسحور  
 هو راد مرتبة بهية ونفسه على كل العلوم والها  
 نورية وتعدت وفوق الكمال والتمام مراتبها  
 هاتية وليس للعقول المفارقة في شئ من تلك  
 ومن سلك آخر ان الجسم كمال مطلق  
 كل جهة لتتقو والوجود بها موقت ووجوده غير عقل  
 في كايه قد مدت حديث حيث حتى يكون حيثما  
 او كثر بالفعل او تركها في لحاظ العقل او في كايه  
 من الجهات ولو تجردت ليل الى حيثه حيثه اعتبار



١٩  
 واعتبر ما كماله على الاطلاق من كل جهة فهو غير متغير  
 على نفس ذات الموجود الحق اية وكل لا يتغير عليه فانه  
 يجب لذاته في مرتبة النفس حقيقة لا جهة خارجية في الحقيقة  
 الربوبية بل كوازي العالم هناك وجوبه في ذاته  
 على الاطلاق فانه متغير وجب ان يكون العلم ذلك  
 الكمال التي هي مضاهية في الكمال على الاطلاق عين  
 النفس حقيقة الحق الواجبة  
 مستبين في ذاتها القديم الحق هو العلم  
 وصانع العلم لا يوجب الكمال القاصر عنه ومن كان  
 ما من الكمال ليس في مرتبة ذاته فهو قاصر عنه والحكمة  
 التي هي وجودات متمثلة لا محلة الى وجوده صفة اجتهاد  
 موجوده ونفسه لا وجوده شيء موجود ولا وجوده يكون  
 بذاته الشيء لولا وجوده يجب بذاته لانه شيء بذاته  
 يجب لا انه ما يجب كذا تلك العلوم لا محلة متمثلة  
 علم محض يجب بذاته هو علم نفسه لا علم شيء عالم لا  
 علم محض بذاته الشيء لولا علم يجب بذاته لانه شيء

انه يعلم لا انه ما يعلم وفوق كل ذي علم عليم وكذلك  
 سبيل القول بشئ الارادة والقدرة والحيوة  
 وما سائر كالات الوجود وهم  
 الروح بالشك فطنت ان العالمية والعلمية  
 معياران ضروران للحصول على الشيء واضافة  
 الى الشيء التي يجب تغيير الشيء لو لم لا اعتبار كما  
 ايجاد الشيء من الشيء في نفسه كمشاهدة الحقيقة  
 اللاحقة فلا تتغير اقرارها كذا في العلم سبحانه  
 مطلق العالمية اعتبار الموجود والمفارق مما ان كبرية  
 شيء اعم من ان هو سواء اخر غير مطلق العالمية  
 الشيء بان مزية لموجوده مفارق سواء عليه هو لولا  
 غير من ليس نفس كون المفارق حاصلا لا يعقولا لولا  
 اليه تالفي الذات في الاعتبار انفسه اذا  
 ليس هناك الاعتبار ان نفس هوية مجردة لذاتها  
 المجردة وهو العقولية وان مزية مجردة نفسها وموجودة  
 فانها في محض تلك تقديم وتأخير في الحرب البقية

٧٧  
 والذات واحدة والاستعداد واحد والمفارقة  
 شيء واحد بالضرورة ولا تقيدها من الوجود والمفارقة  
 بالذات اسم العقل واعتبار العاقبة ليس بموجبه سببا  
 اسم العقل واعتبار المعقولة بالضرورة اعتبارا  
 لذاته بوجبه اعتبارا بمقتولية لذاته وانما التغير في ذات  
 في شيئا واحد في الوجود وموتية الوجود وهو نفس ذاتها  
 المفارقة الوجودية بالعقل لذاتها لا للمبدئي ولا للحل وهو  
 ذاتها اذا لم تكن شيئا من ذاتها است العاقلة المعقولة  
 هي مفارقة ما هو في ذاتها شيئا بوجبه مستحق الهوية  
 لا شيء العقل المعقول ولا اسم العقل بل له ما يثبتها  
 كلفك الجبته واحدة ثمة الاستعداد والمفارقة المعقولة  
 والمفارقة العقلية في نفس المعقولة جنيها في ما يكون جرد  
 سويتها لا في ذاته العقل وبما ان الوجود العاقبة ذاتها  
 لها موتية الوجود ذاتها في الوجود موتية الوجود ذاتها  
 الوجود العاقبة ذاتها في الوجود موتية الوجود ذاتها  
 قيام الذات العقل بالغير لا يعقل قيام الشيء بذاته

حقيقة لا حجة بسلب القيام بالغير اذ كانت لا في الوجود  
 على الوجود ومما هو معدوم وليس لقيامه نفسا في الوجود  
 بالذات ذاتها في الوجود المستعد والمفارقة الوجودية  
 بتمامها في الوجود المعقولة كغير الوجود اطلاقا لا  
 اعني الذاتين العقل والمفارقة المستعد في الوجود  
 المنطوق عليها اسمان مستحقان عند المقابلة ما اجمعا  
 من الشيء فكانا يتصوران لا يتغيران في الوجود نفسا  
 اطلاقا الوجود الى الوجود وتقدم الوجود على الوجود بالذات  
 فاذن ثمة العاقلة والمفارقة مستحبا كغير الوجود  
 في الوجود والمفارقة بالذات مستحبة في الوجود  
 وجوده وكونه العقل في الوجود الوجود في الوجود  
 محل لا من جهة ذاتها استبعادا في الوجود والمفارقة  
 الذات كغير الوجود ذاتها في الوجود وجوده في الوجود  
 الوجود كغير الوجود ذاتها في الوجود وجوده في الوجود  
 ذاتها في الوجود ذاتها في الوجود وجوده في الوجود  
 ذاتها في الوجود ذاتها في الوجود وجوده في الوجود



لا يجب العاقبة ولا يجب الوجود والهيئة  
 اذا انت صدقت ان نفسك لا تعمل  
 فكل انت علة انت متوجهة اياها المنبثقة عن اجزاء  
 اولها في السير كالتصديق انه مما عقل السبب الموجب  
 من كنه الحقيقة التي بها سبب الاجزاء الثانية فتعقل لا تحي  
 كنه سبب كنه عن اجزاء اولها بانه وبه عقله فاما  
 بانه وبه من اوله الا انه كنه لا يتجيب عن كنه الاجزاء  
 لمجملها بما هو جاعل في موجب اية اى كنهه ويعقل  
 من حيث كنه الحقيقة التي من حيث اجزائه انت لمجمل  
 وجوده اجزاء اولها فانه لا يعزب عنه كنه المجمل  
 بانه لا يتقبل ان كنهه ويعقل من حيث اجزائه  
 فكل كنه كان ثم العلم به في سبب هو العلم به في العلم  
 باسبابه المتأدية اليه من الحقيقة التي عليها بنيتها ترتب  
 التأدية وكان كون الشيء كنهه افضل من كونه مدركا  
 معلوما او ما هو حقيقة في العلمانية  
 ان العلم من فعله ينفذ حركه العلم ومنه انفعالي

من وجوده ومنه خارج عن القيد في الاول كما اذا كان  
 في العلوم العقلية الصورة ذو الصورة التي هي كنه  
 في الاعيان والمعلوم المقصد الثاني مسبق الحصول للعلم  
 الطيفية الوجود المعنوية بالذات وبالقصد الاول  
 عنها مرتب الوجود عليها كما بالهيئة الى الصورة الصنعة  
 السابقة الا الى دور من الصنعة مصنوعة كنه العلم  
 الشروعية الصورية فاذا كان العلم بالهوية العيشة  
 بنيتها ووجودها بعينها من العلم بسبب الوحدانية  
 وتجليه اسبابها الترتيبية المتأدية اليه وانما اذا كانت  
 الصورة العقلية المعنوية بالقصد الاول مستفاد من الحصول  
 من به الهوية المتقدمة لعينه المعنوية بالعرض كنهها  
 مثلا اى الموجودات التي ليست صنفها وموضعيها  
 الفضل والتميز عن العلم الفعلي لا محذور القيد من العلم  
 العيني على التقابل بحسب كنهه وبنائها يقال المعلوم مطلقا  
 هو الاصل في منه انما يتقن كنهه كونه المتصل بالوجود  
 ان كان في كون حركته وجوده المتصل متاخرات

فقط او بالزمان انما والثالث الخارج عن التسلسل والاول  
 كان جبراً المعقول الموجود وذا انما المتقرر بالعبارة  
 صورة العلية ولا صورة له في العلم واما سوية في العلم  
 تبين سوية العلية من قبل العلم باسبابها المتعاقبة اليها كما  
 علم الذوات العاقلة بعضها الذي لا يعقل في فعله لا  
 والعلم يقع على الاشياء يقع على الاشياء لا يشترك في كل حقيقة  
 الموضوعات الشكيات انما النظر في كتاب  
 الاشارات مرتبة اخرى لكل احد من العلوم الا انما  
 المعنى والافعال بهذه العبارة وكل واحد من الوجودات  
 يجوز ان يحصل من حيث يتصور لوجوده المتصور في الوجود  
 او غير موجود فاعيد في جبره على قابل له صورة المعقول  
 ان يكون الجبر المعقلى من ان لا من غيره ولو لا ذلك لكانت  
 العقول الفارقة الى غير النهاية من جهة ان علوم العقول  
 قاطبة باسرها من تقاء المفيض الحق على كل طائفة  
 قد بين في تلك التعليلات فالعقل الاول لم يكن تشييراً  
 سبب عقلي له ولا علم له الا ان سببها من كل جهة لا يسببها

على الاطلاق من غير سبب وانما من جهة انما المعقول  
 في كون العلم من فعلية او انفعالية القبلية لذات او  
 بالذات وسواء في ذلك كانت هناك قنينة او  
 افراقة في الوجود بافضل ام لم يكن فاما اورد في شرح  
 يحصل منه العبارة واعلم ان في وجود الصور المعقولة  
 في ذات العقل من ان لا نظر لان الفاعل وفي وجوده انما  
 منها انما نظر لان العقل بالقوة لا يحسن الى الفعل  
 غير محتمل خارج كما ترى انما الثالث فانه ليس صاحب  
 الاسباب حسب تحقيق معاني الفاعل والقابل لاشياء  
 بعد تحصيل الفرق بين القوة وشجب الوجود بالفعل في الوجود  
 ومن العقل بالقوة وشجب مرتبة من حيث  
 انما كاري انما قد يكون من قبل ان كل ما هو كمال  
 مطلق الموجود بما هو الوجود فان سببه الوجود في ذاته  
 يتبع ان يكون من لوازم الوجود فاما ان لا يكون الوجود  
 والا كمال الوجود من قاصده وكل من ليس الوجود كمال  
 عن مرتبة من حيث هو الفاعل وسواء في الاشياء كانت





الترتيب التام من ذلك هو ان كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة  
 اللاحقة ولو ازم لوازمها على الترتيب السابق والاسبق المتدرج في  
 في التنازل الى استحقاق الوجود وانما ان نظام الالهي  
 قطعا بغيره وحيث هو الوجود وحده حيث طبعه الجوهرية  
 عينية مستوية اللاحقة في اللاحقة والاستناد الى الله  
 اللاحقة في الواجبة بالذات وبالصفة الاولى من جوهر الامر  
 على كونه احدية واما قطعت من خصوصيات المتعلق  
 وبقية المتغيرات سلسلة طويلة مستمرة متناهية كالكلمات  
 على حصة منها كالا باقيات متناهية ترتب الى الواجبة  
 مختلفة مرات العاقبة في سبيلها عذبة وشدّة على سب  
 اختلاف مراتها في الترتيب وان القدر من العلم  
 ذات اللاحقة يتم العلوم وادعها والاعلى من بينها  
 ان القاس والاقبل من الوصف فان من الحق كسب  
 ان عظمة يعلم انما بعد ذاته ووساير الاشياء  
 وهي لوازمه ولو ازم لوازمه الى القسي الوجود حيث وجبها  
 عن نفس ذاتي سلسلة الترتيب ان زل طولا وعرضا

ففي

وتمت التمام من ذلك هو ان كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة  
 خلق من الطيف الغير والست قد اشتمل  
 ان كثر عبادات ذات الجاهل في الجاهل بما يجعل  
 شيئا جاعلا تمام من غير ذات ذاته من قطرات الجاهل  
 ان حصول الشيء القابل بغيره في الجاهل في نفسه بما  
 هو بعينه بغيره الرابع في الجاهل في الجاهل بما  
 محمولات حقائق باطنية وذواتها حيث بالقياس  
 جاعلا الذي يفعل به كل ذات جوهرية واثبات ذاتها  
 قبا ووجودها وان كانت غير باطنية القياس في ترويض  
 ولا في محل واذن ثبت واثبات وجود الشيء بالفعل  
 لذوات المجردة عن المادة بغيره بغيره بغيره  
 اكانت الذات المجردة هي وادعها وان كان في الجاهل  
 من المادة له بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الصورة في الجاهل المتعلق لذات بغيره بغيره  
 معقولتها في الجاهل بغيره بغيره بغيره بغيره  
 بالفعل انما هو الجاهل القدر من الجاهل بغيره بغيره





فقد عرفت ربه بل لا عشت الفاعل الذي  
وصانع الوجود على الإطلاق من اصطلاحات الرحمة  
في العالم الصغير الذي هو الموضع الانساني الكبير  
وحتى عالم الكون وقت ذلكة بل كانت من فاعل  
في سائر العوالم العلوية والسفلية من دواعي البصيرة  
وعجائب وروائع التقدير ودرغاية ما لانسان المكتنة  
في المعرفة فهو بعقل من التولد في معرفة مع ان خط المو  
ايا من العلم لقط طفيف في كماله المكتوب له من الخيرة  
الغيب خفية بل تربت ترتيبا لبيات والبيات  
وتوجيه المبادي على الغايات وتعلق الصفات بالحقايق  
وتامير العاليات بالمبدعات على الصفات ككائنات  
وتسخير العوالمات السماوية للسفليات الارضية  
والسماويات والارضيات جميعا لا تويات البشرية  
والذوات لا يستعمل فكرت في طرافها فاضل الغرض  
الحق على الذوات المستفيدة من انفعالاتها فاعلم ان  
الغرض من تبيين ان انفعالاتها غير مبرورم لا لتبطل

في اجابة دعواتها عن سوابق واما جعل لراية متغيرة  
محدودة على الايسر لاجسادها متغيرة لاسلوبها من غير  
وتعطيل لاساليب التقدير من صحة عن المستطعين لمغفرة ولا  
عواذ الرحمة من سعة على المستحقين متبوتة فوليكن  
سوا الغرض بالحكيم وان سبانه لهو الذي كل شئ عليم  
لا يحل له ان يفتقر العقل ان نظره ان بعينه الحق  
يعلم الاشياء من الاشياء فذلك علمه تعالى وجنابها  
الحق لا يفتقر من الساتر عن الانفعال او كان يعقل الاشياء  
من الاشياء وعلى ان كون ملكة الامر في الانكشاف  
وقوات الاشياء ووصوداتها كاللا يكون اية واجبة  
مسألة التحية نفس الذات من كل جهة وكان يكون لا  
او ليس خارج لم يكن هو جمال هو بها اذ اذ جمال وجوده  
وكون له حال من الاحوال الكالية لا يلزم من انه من اذ بل  
عن غيره فكان كون غير فيه غير وكان يكون بحسب  
مرتبة الذات عروا عن العلم بالاشياء وبعين جعل  
انجبات الكالية لاجد واهبها والاصول المعطاة اياك

الوصف كونه ان والوصف  
ان ج فارج



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

فانما يقال ان ذلك كذا قد ثبت ان الوجود  
بالذات واجبا لذات من جميع الجهات وشيئا  
عليه  
وكذلك لا يجوز في دين الله ان شرع  
العرفان ان يكون كاشيا بصورة مستمرة في ذاته  
لانه على ما صورنا انما يقال ان ذلك قد ثبت  
انما قد ثبت ان كذا بصورة انما على كذا انما  
القدوس والاقليم والوجوه والعباد لم يربوا  
محمدة التي حصل المطلق من كل وجه ومنه  
من كل وجه وانما لا يسل لما رواه الاصل انما  
العالم الحق انه لا يصح في ذاته سبحانه ما لا يصح  
الذات العالم بها جاسي اس صور عليه  
اما من ذلك في سقوا انما عليك من غير وجه واحد  
سبحانه يعلم الاشياء بقضيتها وقضيتها فاطمة عند وجه  
بالعلم الشرقي في الحضور له في المثال من بينه فاذ كان  
له شيء ما علم صورته في ذاته بصورة حاصلة  
كان سبحانه يعلم ذلك الشيء عند وجوده  
عليه

فانما يقال ان ذلك كذا قد ثبت ان الوجود  
بالذات واجبا لذات من جميع الجهات وشيئا  
عليه

الحمد لله رب العالمين

صورنا ما صورنا ان علم الصورة ان علم الصورة  
مستوعب ان ذلك علم سبحانه عند وجوده في الوجود  
الشيء سلبا ان شيئا بعينه يتبع ان يكون مع العلم  
بعينه بصورة وبالصورة ولا سيما ما في حالة وجوده  
او المعلوم بالعلم الصورة لا يكون هو المعلوم بالعلم  
وبالعقل الاول بصورة اعلمية لا غير المعلوم بالعلم  
الحضور في ما هو به في ذاته المعلوم بالحققة  
انما قد ثبت ان كذا الصور ومقامات في ذاته سبحانه  
سبحانه بالاشياء وانما هي عارضة له انه يمكن  
بعد مرتبة له انما عقل كذا يكون في مرتبة له  
بالاشياء ولا واجبا لذات من كل جهة انه واجب  
امور او انما في ذاته في سقوا انما عليك من غير وجه واحد  
فكان يكون لا امور في ذاته انما يكون كذا في كذا  
لما رواه آية في قوله تعالى هو يعلم ما كان  
محمدة في ذاته علم صورته في ذاته بصورة حاصلة  
كان سبحانه يعلم ذلك الشيء عند وجوده  
عليه

لتفحص فيضان الاشياء عنه كشدة غير محجوبة بل مسبوقة بعلم  
 اما مسبوقة بالذات في لحاظ العقل فقط او مسبوقة في  
 متن الوجود انما يتم لا يفسح ان يكون تلك الصور صور  
 متفرقة في الذات حتى يتبادى الامر الى النهاية ولا يتحقق  
 في شيء من الذات المتساوية معلوم بالذات وبالحقيقة  
 احدها فان اذ اوجده النظر تجاه الصورة لزم ان يكون فيضان الصور  
 عن نفس الذات وتفرقا فيها غير مسبوقة بعقل الذات  
 اياها مسبوقة بالذات كحان يكون تعين تلك الصور عن  
 الذات المحجوبة غير كشدة ويكون نفس الذات متحدة  
 لا عن علم كالم في الطبايع العبدية لا اذراك في قدوة  
 بالنسبة الى كوازهما وانما سبيل آخر حاصل سبيل التعيين  
 ان الاشياء قبل وجودها في الايمان انما هي مسبوقة سبحانه  
 بتلك الصور فاذا كان يكون الاشياء ههنا بتما العينية  
 غير معدومة بل بالحقيقة بل انما بالعس من ذلك ثمة  
 العلوم لا يطبا عية وقت كنت استقيت بها انيك  
 باذن الله سبحانه من البراهين ان احسبها في محال تمام

لهم

نظام حله الموجودات على الترتيب اللاحقة منه في الاشياء  
 الى اقص الوجود وانما سبيل آخر انما يتم العلوم وان العلم  
 التام به على عمل التام لا تسبق عن العلم التام به في ذات  
 وذاست محجولة عنها بالذات انما انما بالحقيقة وبما  
 سبيل آخر لا تسبق عن العلم التام به على عمل التام  
 بالذات صلا محجولة لا يجازيها الوجود الحق المحض وقولنا  
 المتساوية الباطنية المتساوية لها كذا تكون المتكشفات  
 في اللاحق من كل جهة كذا كذا بالاصول ان الله متفرقة  
 بالامر وتكون من حاله كذا كذا بالجملة العنوا بطا  
 تضمن كذا بطلان كذا التام في اللاحق ازم وهاهنا  
 من التلخيص في غامضات المسائل  
 انفسه من ظن ان شطع في بطلان الصور المتفرقة  
 انه يلزم من ذلك ان يكون الواحد الحق الاحدي الذات  
 كل جهة علا وقا لهما وطقن ان من كذا تير من شر كذا  
 الاحدية المحضة من كل جهة عن الصفات الحقيقية لا اذ  
 ان الحكماء والعلماء سبيلهم كذا انما سبيلهم ثم متفرقة

من التلخيص  
 في غامضات  
 المسائل



في الاستماع المحبوبة والآذان المشهورة واستمع  
 امره عاقبة يتفقون انهم لا حجة يتفقون على ذلك  
 فيما قد سئلوا كالتجربة وتقديره انما الى التسع  
 اوت من الى تسع والى التسع اقرب من الى التسع  
 افعه اورنيك انطلق اعطى الفصل والقبول الاشارة  
 على المعاني المشهورة وان الفصل والقبول بعض الثالث  
 ليعتق على الثالث الاية من حيث واحد بها انفق العمل  
 والمعتق ليعتق ان الذات المحبوبة حجة بامتيازها  
 ليعتق ان الواحدة من حيث واحد وتبين ليعتق  
 ذلك واذا ثبتنا بقوله علمنا والطبائش كذا علمنا  
 واقرنا ان في المطارات وفي المباحث المشهورة في  
 ابحاثنا والاشرفيات ووجهنا المكتوبة شكرنا  
 الساعات في كل منها على الحق تقيسها  
 في ميسر في غير موضع من تقيسها ووجهنا  
 عنده وفيه واحدة ولذلك لم يكن الشاروا والنجاة  
 وفيها رتبنا عندهما عدل حاله في العذر في ذات الكيا

سجانه من سبيل البر بهن سلوك من هذا سبيل اصلاح  
 كذا لك لم تقع الا في ما بغض عن كاره الحكماء ان اخذ منهم  
 قد سلك في الشبهة انما سبيلهم في ذلك انه لو لم يكن حقا  
 الباري بعث الي من نفس انه وان لم كانت له اية سبيل  
 صفات حقيقة زايه على ذاته لزم استنادا وكثرة  
 الى الوحدة والقدر من كل جهة في درجه واحدة وتضرورة ان  
 صفاته سجانه لا يقع ان يكون مستندة الى غيره فيكون  
 انما علية ذاته لا غير وحى كالحكماء والقدره والاراد  
 شفا معان محض فلهذا في درجه واحدة ولا في درجته  
 المرتبة السبيل سبيل في هذا الصور العينية المتقدمة  
 في ذايه سبيل لو تحتها وليس تميز فيها ذايه لانها  
 مرتبة من سبيل صور علية لا ولا لها من حقا في الاشياء  
 في مرتبة واحدة بل يكون لا محالة مرتبة الدرجات العقلية  
 المرتبة السبيل سبيل كما اولات الصور مرتبة  
 ذلك المرتبة وانما سبيلهم ان تتوحد في ذاتها  
 الحقيقة تميز في ذاتها في حقه مرتبة انما مرتبة الحقيقة

وبيان ان حال الوجود من غير ان ينقسم الى اقسام كثيرة  
 ثم انما يحل عليه الحقيقة في مرتبة اخيرة وانما ينقسم الى اقسام  
 سبعة عن المادّة وعلوها وعلوها من مرتبة وراثة الاشياء  
 وكون نفس حقيقة التي هي عينها صرافة وجوب المتعزّز في  
 الوجود ومحمولة تامة الحقيقة بحسب نفسها من غير  
 على الاطلاق من اولى البراهين القاضية ان نفس  
 في مرتبة ما هي عينها الصلوة التي هي بذاته بل انما  
 هي محمولة لا تامة صفة على بسط الوجود من غير  
 في الظهور والاكثاف القدرة الباطنة على كل شيء  
 انه المراتب والاقسام والحيوة الحقيقة على اتم الاقسام  
 واهلها والارادة المتكاملة النظام الغير على اتم القدرة  
 واكملها لم  
 ثم انما في السطح  
 ما لم يتم في الصورة العينية في ذاتها سبعة مرتبة  
 السبب والسبب في الصورة الاولى منها التي هي صورة الاول  
 كونه ذات الباري تحت الى باعتبارها بعد حصوله في  
 المبدأ الذي هي صورته وهو جزئيات الجبرل الاول

وكون

وكون سبع ذوات فاعلم ان الله قد حصل صورته  
 في ذاتها سبعة صور ذوات الجبرل فيكون ان الجبرل  
 الجبرل سبعة باعتبار صورته واحدة تغفل عن حقيقة  
 سبعة واحدة في مرتبة واحدة وذلك في كل صورة واحدة  
 من سائر الصور المترتبة في مراتب التامة المتكاملة  
 ليس يتوهم ان الصورة الاولى التي هي صورته ذات  
 الاول متكررة لا محالة في لفظ العقل بحيث لا يذات  
 والوجوب لفظه الموجه كما هو جزئيات الصادق الاول  
 متكررة بها ولفظها لا يتكرر آخر بالحقيقة فاعلم ان صورته  
 وحقيقة المعصوم باعتبارها من غير ان يكون تلك الصورة  
 وهي امر غير ذاتي في ثمر في حصول سائر الصور  
 التي هي صورته في ذاتها وان يكون لسبعة صفات حقيقة  
 متكررة في عدم انقطاع في ذاتها لاعتداله كحسب كل جهة  
 ذاتية ومن كل جنبه كاليه الصلوة واسرارها في عينها  
 وجعل الحقائق الكاملة واهلها وان لا يكون ان  
 سبعة صورها على اتم من غير مرتبة ذاتها لاعتداله فيكون ذات



المجمل الاول الذي هو كرام السموات والارض  
والا يكون الصا در الاول سببا لكذا  
سببه على منقضى الموقوت من حية والى يكون ما يغيب  
اجماع الحكماء على انه الصا در الاول هو الصا در الاول  
والا يكون الصا در الاول على الحقيقة فانه من ان  
سببها فيضنا ما سببنا لانه سبب حادثة والى يكون  
في الصا در الاول الا ان يتقبل العقل الصا در  
لا عن علم ولا محض عن شيء من ذلك كله  
ان سببها في ما يتبين من العلم من  
قبل لمن في كسبه في ذكره التخييل في كسبه الاشياء والنجاة  
ثبت على اثبات الحق واحال الصا در المبرهن على  
بعض ما تكون عليه من البراهين وقال في غير موضع  
يعتبر ان الواجب الوجود سبب حادثة هو على الكل  
انه الموجود الذي يفيض عنه كل وجود فيضنا ما سببنا لانه  
في كتابه المتعلقات قال لنقل الاول الى علمه  
لانه ولما ازم عنها والموجود استكلها حاصلها وممكنها

ابن

اجتبا وكما هي وفاسد وكما هي وفاسد  
اقصى الوجود سبب لا يقاسر من كثر عقل في المعقول  
في ان يعينها كلها معاني الترتيب السببي والى سبب  
يعقبا من ذلك لانه في حقيقة غيره انه مجردة من عقل  
في انه في انه معقول لانه عقل محمول الموجودات كلها  
معقول لانه على انها عند لانه قال في سببها وتقول  
الاشياء لا على انها تحصل في ذلك كما يتقيد على علمها  
عن ذلك سببها قال في موضع حجة وجودها  
سببها لانه الوجود است وتقف سببها لانه سببها  
فان يتقيد على انه عند على ان سببها على عقل غيره  
على ان في سببها على ان سببها قابل لانه قال في عقولها وجود كل  
موجود وسواء قال لانه فاض عنه وجوده وسواء فوجد سببها  
سببها الوجود است وان كل شيء مولود لانه لا من غيره  
وان في سببها التي يوصف بها على على او اشرف من  
من تلك الصفات فالحكمة لعل وجه على او اشرف من  
من معاني الحجة وكذا العلم فانه لوجوده على او اشرف من

من معنى العلم فان العلم فينا عرضي وصور صفات فينا بل  
 وانه لو لم يكن يوصف بانه العلم والعالم وقال في تعليل  
 من موضع آخر لو ازم الاول يكون صادرا عنه لاحتمال  
 هذه لك لا يتكثر بها وهو موجبها وفسال في تعليل آخر  
 كما ان وجود الاول ينافي لوجود الموجودات باسرها كذا  
 تفعلها بها العقل الموجودات وانه لك جميعها العقل  
 حال من احوالها الى ما سواها وكذا يحسب العقل من سائر  
 تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفي المبدأ والمعاد قال تفعلها  
 على جهة التي تفعلها في احوالها شيئا اخر وانه جهة العقل  
 وانه مبدا لكل تفعلها كل بالقصد ان في مقتولا بالحق  
 منسوب الى الكل بسبب المبدأ وفي كتابه يقول في قوله  
 عالم لا يجمع المسائل بل لا يمتد بها وعنده بعض وجودها  
 مقتول وجودها لذاتها وليس في مقتول وجودها لذاتها  
 وانه مجردة عن المبدأ ولو اجتمعت التي لا حلقها يكون الموجود  
 لا عقلها فانما عبارة في كتابه الاشارة الى ان المختص  
 نيل بغيرها والاحتمال في اخذ معناها مطلقا ان سبيلها

بغيرها

عن طريقه المستقيمة في سائر الكتب الى اثبات علم صوري  
 مسجونا على ان يكون الموجودات صور علمية منطقية في  
 ذاته سبحانه غيرا لمعنى وحدة ذاته الالهية تعالى عن ذلك  
 علوا كبيرا وانما تلكا كحكمة وقت الاول في وقت لصاحب  
 في كتابه الطاهر عات حيث ظن به ذلك الظن فغيره كذا  
 تبيينه في شمس كذا في الكيفية في فهم المقدر وقت في  
 فهم المقدر في ذاته المستقيمة في كلام الاشارة في  
 براهينه عارضا بوليس سادة الا الى ان العلم لم يكن  
 ما بعد ذاته حيث يعلم نفسه في ذاته ونفسه في موانعها  
 الموجب لاجسادها في ذاته في فعل العلم التام كذا  
 غير ذلك في موانع العلم التام في ذاته وكذا في موانعها  
 التي هي كذا في ذاته وصادرة عن ذاته لا يعلم في وحدة العلم  
 التي بها وحدة ذاته الالهية وحدة كذا كذا في موانعها  
 انما تتجرب كذا في الاضافات العارضة لذات الالهية  
 وان كذا في السور والاضافات العارضة لذات العلم  
 لمعنى في وحدة الذات وفي احدتها احوالها في غاية المستقيمة





تقسم القول لعدة الى القليل والاسهل الى السهل  
هل ان سبيل الفضل الذي به يصيب الفضل  
ويقال في المعرفة انما هو قسمة وسعادة يتحقق فيقول  
بالشيء بالذات وان هو الا العلم الشرقي فيصح يكون  
صورة العينية البارزة الحاضرة بالذات انما هي عينها  
هوية العينية نفس الوجود وعلى الاصل انما هي عين  
دون نفس موصوفة بجزءه انما هي نفسها وان  
تصح الاكثر في البنية اذ هي عينها نفس في ذاتها  
انما هي كنه الحيشة التي منها هي نفس في الوجود  
هوية انما هي نفسها في عينها غير تارة ان  
السبب من العوازم الاولية كناية السبب انما هي  
المجمل من في ذاتها على انما هي في الارتباط والتبعية  
كثير الظل من في الظل كذا انما هي كنه من التباينة والخصائص  
والافتراق والارتباط والانعكاس والافتراق والارتباط  
يعتبر في الاشياء لا يكون لا يتحد ولا يجوز انما هي كنه من التباينة  
الا المطبوع على تدبيرهم بقدر ان بعضكم ان القوم من الجليل

بعضهم

بعضهم في الالاتية لشخص الانسان كغيره من نظام الحيوان  
بعونهم الجبريات فانظار الطولية والعرضية سرقة  
فان احداهما في التشرع اشرف من غيرها من الالاتية  
من سبق جزاء في سلسلة البعد والطولية اقل التبع  
والصحة والبرهان الاول المنهج عن نفس مرتبة الذات  
التي بها يتبين نفس الذات ثم ما يتبين في المرتبة العقلية  
في رتبة الانجذاب والجدلية وكذا على المرتبة السببية  
المستند الى طول وعرض في كل من سلسلة الوجود والعدم  
الى انما هي نظام من ذاتها انما هي كنه من التباينة  
من القول في انما هي سبيل صدق في الشيء الواحد كنه من  
بعضهم انما هي صدق وانما هي بالاسرعة وليس في ذات الوجود  
كنه من الوجود في جسمه ووسائطه ودرجاته  
بالاسرعة في ذاتها انما هي كنه من التباينة  
من نفس في ذاتها الالاتية في ذاتها انما هي كنه من التباينة  
وكل من كان نطق من فهو ساجد لعلم من نفس في كل من  
شخصية كل طلبة من في ذاتها الالاتية في علم بسيط من كل



وكل مرسل ونحسب وكل وجوه في خبره كمشوف عند  
 نفس من تربية الاولي كذا كذا يعلم جميع الاشياء وفعده  
 من غير ان تكثر في التبعيات او يقرر صورها في ذاتها فالعلم  
 واسع عظيم ليس في وسع العقل اكتسابه وسهله وسعيه  
 الصلة وموت في ذاته لا يخرج من كل جهة كماله الاشياء  
 الصورة العينية للعلوم ولكن لا على مثل هذه الصورة  
 مفقودة ولا على مثل هذه المكنونة بل على الاطوار السبع  
 المتعالية عن جوار التجهيد واليكينة في التصحيح الاكشاف  
 والعلم بالاشياء المتقدمة على تفرقة بالمعنى الصورة  
 ومعنى نشاط الظهور وذاك الاكشاف ومعنى الظهور  
 والاكتشاف مطلقا بالنسبة الى ذاتية سببها من كمال  
 ووجهه من حيث الظهور والاكتشاف وان كانت اكل من  
 حيث الحقيقة والمواز من نصيب التبعي السقوط عن سبب  
 قد سدد وحريم كماله وذاته وعن جدية ذاته بالنسبة الى كل شيء  
 فلهذا بالنبسج السامكة كانت تدافيا وحسن الا  
 في كتاب التهديسات فاذله اقره اليك

ان نشاط الظهور وذاك الاكشاف في العقل التي هم العقل  
 الفضلي من قضاة العقل الاسباب ظهورها في الاسباب طاعة  
 العقل التي هم من حيث كنه ذاتهم من كنه حيشة التي هو بها  
 جاعل تام وانهما كمن كذا لم يكونا وجودا معلوما خطا  
 من المدخلة في تصحيح الاكشاف او شدة تدها شدة او  
 اتم بل من كذا كذا انما كان المعنوم داخل في التفرقة  
 بالعقل وجوده بالفعل من الامور المتعالية الالهية بارها  
 في امر الاكشاف في كونه ما هو الداخل في الشيء المكنون  
 لا بالمعنى في ما هو نشاط الاكشاف في تلك المعلوماتية وتمامه  
 عندك نور برهانه في الاشياء الالهية لم واجب كذا  
 جيل في كنه حيشة شيئا ما عقلا فقيما تاما مرجحة الاحاطة  
 بحجة الاسباب المتوالية اليه يعلم بها جوارها وتمامه  
 الكمال حقيقة وانه من سلكها هو الذي يعلم كذا  
 فاذله عن كنه شيئا ما على كذا سبل من كذا كذا  
 عما كذا لم كذا كذا كذا في ان العلم الحق من كذا  
 ليس من كذا كذا كذا بالفعل امر امره وتمامه كذا كذا

فان ذاته التي هي نورها الذي هو نورها  
 واما العلم فانها لم يجد الاشياء قبل وجودها وبعدها قبل  
 سبحانه يعلم علمه الاشياء عند وجودها بعلمها واسماها  
 وجودها كما كان يعلمها قبل وجودها من غير ان يستفهم  
 معرفة حقيقة وعقلها بعد ان علمها طارفا او شبهة عند لقائها  
 علما سابقا وتزودا وجزيرة اعتدلية تعالى عن ذلك كله فلو كان  
 اتما المحقق والطارف معا لكان العلم وجميع علومه باقيا  
 علومه فليس كذلك لا طارفا بعلمه ولا سببا قبل وجوده  
 والمعلومات مع وجودها على سنة واحدة غير متبدلة ولا  
 متحركة فلهذا لم يضره وضعه في صرح العقل العرش  
 بانه اسلم من علمه فلهذا لم يضره وضعه في صرح العقل العرش  
 عن ما واثما المقربين في كسبيها امام المائمه وسيد الائمة  
 ام الرضين صلوات الله عليهم اجمعين وعليهم السلام  
 يبلغ الوجه عرفا في المناقاة العتبية وشرفنا الى اخره  
 في الفلسفة وهم الشفاة والحكا والاشباة لا سيما في  
 شأننا منهم في رياسة هذا العلم من قبل قد بلغت قايدهم

في

فليس من حصول النصاب الا يتم القسط الاول  
 بل سقطت في قباب النفس علم  
 باست غير الطيفية فحققت ان لا دركات النفس  
 احسانا تبا وتبلا وتما وتعللا بما المبدء المبادي والاشياء  
 اما اشياء ورسمها من سم سيولا في سواها من سواها  
 من روثم قدسي موطع عقلي على لوني من جنس نفس جلي بسيط  
 اقصوره ودراتي جامعة بتفصيل كثر من ان يصور مستعدة  
 محمودة الصورة الواحدة البهيمية شروح ومحمودة بالتفصيل  
 المتكثرة او مبدء او مينووع لها والاحمال المتفصيل شأن  
 من شأن الانوار كالمحققان في الاكشاف والاشياء والصور  
 النفسية المدرك لكشفها امر مشترك في الصور من  
 بعينه من غير شق وتريه في اتم ذلك كمال الحق موبع الله  
 بحسب العرف المدرك لا بحسب العناظر والادراكات العقل  
 البقيني المصنعت البسيط الفايف بالشرح والاشكال عن  
 عالم الانوار احق على الشرف المرتبة التي العقل البسيط  
 صورته ودراتي من سببها التفصيل المرتبة المقرة المقرة



في النفس لا تدفعه واما في صور صور على المدرج والرتب  
ومن ذلك ان اذ انظر الى في سلكه نجمن في سلكه نجمن  
المفصلة عن صورة رتبته ثم اذ استمع بعينها مشق في  
نفسك التفاصيل المتشابهة لك شتيا في رتب الاخرين  
غير ذوا وادوية او شتية او منك في نفسك في تفكير  
فتمت المراتب البسيطة على اجمال هو الراسم للمراتب الاخرى  
المتايلة التي هي العلوم الحقيقية وهو علم تلك المفصلة  
لا حجة لا بالقوة بل بالفعل وليكن صورة واحدة بسيطة فانه  
علم بالسلك بالفعل لا بالقوة وكيف لا وانت في حالك  
على تفكير بعينه واذ لا محالة اخرج بعينه من المراتب  
المفصلة التي هي مرتبة من مرتبة شتية كما القوة والقدرة على  
عمل مرتبة رتبة بعينها من عمل بعينه قوة ومرتبة بالفعل  
عمل كل شخصيتها المعينة بحسب مواد الكثرة فان الوجود  
في الاستكثار من المتكلمين من المتكلمين ومن سبقت  
وفاضا شتيا في الفلسفة المخرجة الى الروايق والاشترئين  
ان المراتب الاجالية عمل لا بالفعل بل بالقوة القوية

فصل ما يتم استتم تتقنون مخرقون منها بالنسبة الى سبيلها  
العلم بالاصل لكل ان حيوانا نسبت الى الفروع كحيوانا  
وعمر حيوانا فنك انما العلم بالقوة القريبة بالفعل  
مرتبة الاقتران الى العلم ام اخر مرتبة التعريف هو تفكير  
المستهدى الحصول بالمرتبة البسيطة الاجالية ففهمها من  
اعتنق او اخر او انكشف اخر منه من المراتب  
المتايلة للعلوم التي هي العلوم الحقيقية فاحصل الاجا  
كأنه موعنة حكمة تلك العلوم الحقيقية في قوة  
فان نفس تلك الصور العقلية المتايلة للعلوم غيبية  
كثرتها الحقيقية صلا الاكشاف في المرتبة البسيطة  
اكتفت بها العمل في المراتب الحقيقية بل انما شتيا  
بخر اخر وادوية الى بسيطة وليس في تلك النفس البشرية نفس  
اعني وادوية الروح الحار في سواد يسود العيون في الال  
البنيوية والادراكات الحقيقية تقيما لها من صرح المور  
صرح العلم بعودة من عمل المفصلات الكثيرة متطوع  
بصورها بقطعا وادوية فانه تاسب لسان لا شكل



ما دام في كنفها في ارض الغربة ولها في دار الحسنة  
باقى النفس والوجدان لا يتصل الاستعداد والتميز  
لما اتصل بالعقول الخمس من كنهه من فضيلة  
المفصلة في ذاتها توسط الكثرة في بقية اذ ما كانت  
بالفعل بحيث اذا ما اقلت على جهة النظر وجه النظر في الحال  
لما علم العاقل الرجوع الى المبدأ الواجب للعقل محض  
انصت بذلك العلم لم يشرق عليها نور القدر وسر الحجب  
مفاضت بالفعل من ضوء عالم العقل قوة العقل المحمدي  
مبغوضان للقيض واذا عرضت عن تلك الجهة الباطنية  
واستقرت اليه الساطعة المجدانية حادست فضلت كنهها  
البسيطة لها بالقوة لكن بقوة قرينة جادة من الفعل الاول لا  
شاكاة ما قبل الاستعمال والتقدير اذ هي بحيث كل شاة  
كان لها اتصلت بعالم النور اتصالا لا تسوجب القطع  
تلك الصورة من غير تحريمها من استيفان الحال  
فاما اذا تخلصت عن كنه البدن وبالعقل المحمدي  
ونكح له قده من طهره عن اي الطهيرة عوارضها فمناك

لما اتصل بصيق الحسنة والاقبال والنقش اغشاها  
العقل صرح الاعتناق فيخلق هناك الجمال العقلي والجملة  
الحق والقدرة السريية يكسب على كنهها من قبيح الشاة  
الغريزة فان النفس اذ هي غير مستعدة اسم العقل انما يعقل  
نفسانية على سبيل الاشغال من العقل الى محقق على الدج  
والترتيب ان كان كنهها من بحر الطهيرة الكثرة  
من فضل البدن وقروايتها بما لا نوار القدر  
وأنتم فعقلها للعقل لا يستبعد العقل الفاعل اليه  
على طلال العلم الحق فيفيضات نوره واشراقات شيعته  
اشبه عكس اذن اهل ان لوح كنهها  
فما قول بعلى السنن في علم العاقل كنهها  
له غير غارب عن ضيقها ولا كبرها اجالا وقصدا وان  
العلم الاجمالي بجميع الموجودات هو الجملة الكلية وعموم  
ذات سببها والعلم التفصيلي عين الموجودات ومغاير  
لذات سببها وكما انكشف في ميسر تلقا وجودها  
الاشياء ومن اللوارزم الخيرة كنهها للاحاطة سببها



سبل صرف اللزوم ومجرد البناء عن دون تحصيل إمكان  
 به وإن لم يكن في أصله علم تفصيلي بالنسبة إلى الصانع الأول  
 مخصوصه واجبال بالنسبة إلى الحق تعالى لا يساق إلى الحكمة  
 معادله إلى الصفة معه تحققت الاحمال والتفصيل محقق  
 من الاكتشاف والعلوم الحق حل سطره لا يخفى على  
 الاشياء واكتشافها لا بد وان اكتشف فيها له عند وجودها  
 هو بعينه اكتشافها الذي هو له في نفس مرتبة ذاته من تعلقها  
 بواجبه سبحانه ذواتها لا تنحل في الوجود من غير العلم  
 بجهته بالذات وبالذات ذوات الاشياء المكتشفة  
 متوحد بها لا اكتشافها له ولا يحزمها من انحاء اكتشافها له  
 بوجه التفصيل ليس له في قلوبنا وسا الفسفة وكبر  
 انما الذي جرى واستمر في قلوبنا ويلم انه ذاته سبحانه العلم  
 الحق المبسط لكل شيء ذاته هو الخلق والنف اللفاض وذات  
 الاشياء والمعلومات الموجودة الغائبة عن حيزه وفعالية  
 معلومة منكشفة اكتشافها الذي هو بعينه اصل الفعل قبل  
 وجوده له عند وجوده ليس غير اختلافه وازداد والذات

نار

شارح قبل انما قال في كنه الشفاء والنجاة والمباحث  
 والحقائق وغيرها تم بالحق والعادة



(The rest of the page is mostly blank with some faint bleed-through from the reverse side.)



59v 25

فون ليه نصيب من غنم  
 وجبت في اخر سنة  
 ما بين العراق بنا  
 في قديمه اجد  
 كليت الدنيا خلقت  
 انما وقتت طرنا له ولها  
 النور في خدك واخر كبد  
 هلكه من اسرار الله

فوقها نصب فضة فخر  
وجبت في اخره زينة  
اما بعد اذن الله بنا  
في ليلة الاحد  
التي خلعت لي ثيابي  
ليست اليك

النور في خدك وما في كبدك

میرزا ابوالحسن  
ابوالحسن



